

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



امام حسن بصریؒ اور انکی تفسیری خدمات

امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ  
اور

اُن کی **نَفْسِ پاک** کے خدمات

احمد اسماعیل البسیط



ترجمہ

مَوْلَانَا عِيسَى بْنُ الْقِيَمِ

اسلامک بک فاؤنڈیشن

۱۷۸۱-جوخن سوئی والاں، نئی دہلی-۱۱۰۰۰۲

”جملہ حقوق بحق ادارہ محفوظ ہیں“

## © اسلامک بک فاؤنڈیشن نئی دہلی

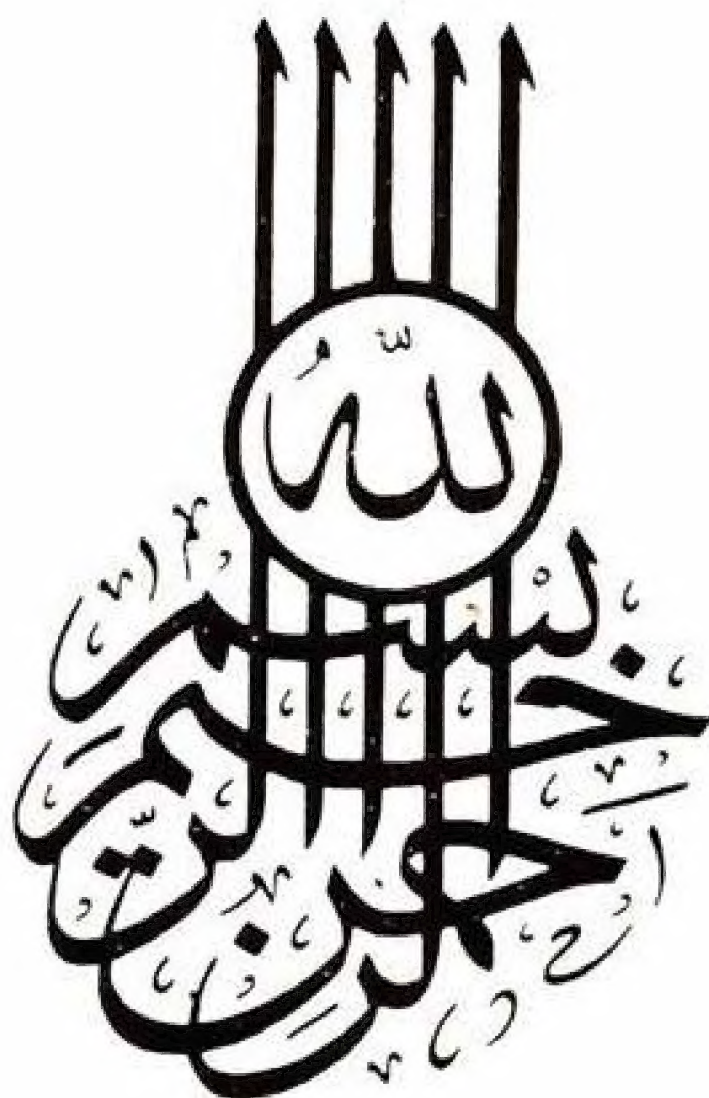
|                                      |            |
|--------------------------------------|------------|
| امام حسن بصری اور ان کی تفسیری خدمات | نام کتاب   |
| احمد اسماعیل البسیط                  | مصنف       |
| مولانا عبدالقیوم                     | اردو ترجمہ |
| ٹی۔ صابرہ                            | طابع       |
| ڈائمنڈ پرنٹرز دہلی                   | مطبع       |
| ۱۹۹۷                                 | اشاعت اول  |
|                                      | اشاعت دوم  |
|                                      | اشاعت سوم  |
| ۹۵/ روپے                             | قیمت       |

ناشر

اسلامک بک فاؤنڈیشن

۱۷۸۱- حوض سوئیوالان، نئی دہلی ۲۰۰۰۲







## فہرست مضامین

### صفحہ

### موضوع

|    |                               |
|----|-------------------------------|
| 13 | پیش لفظ                       |
| 15 | کلمات تشکر و امتنان (از مولف) |
| 17 | مقدمہ                         |
| 21 | تمہید                         |

### باب اول

|    |  |
|----|--|
| 29 | حسن بصری کی زندگی اور ان کا زمانہ                      |
| 30 | فصل اول : حسن بصری کا زمانہ                            |
| 31 | علمی صورت حال  |
| 42 | سیاسی صورت حال   |
| 46 | مذہبی اختلافات   |
| 50 | ☆ شیعہ فرقہ  |
| 55 | ☆ حسن بصری اور فرقہ معتزلہ                             |
| 63 | ☆ تفکیر یعنی غور و فکر کے سلسلے میں معتزلہ کا طریق کار |
| 65 | ☆ فرقہ قدریہ اور فرقہ جبریہ                            |
| 66 | ☆ فرقہ قدریہ کا جائزہ                                  |
| 67 | ☆ فرقہ جبریہ کا جائزہ                                  |
| 72 | ☆ فرقہ مرجہ کا جائزہ                                   |
| 77 | فصل ثانی : حسن بصری کے حالات زندگی                     |



- 79 پہلا بحث : حسن بصریؒ کی ولادت اور اس کا حسب و نسب
- 82 دوسرا بحث : حسن بصریؒ کی زندگی کا اجمالی نقشہ
- 88 ☆ وعظ و نصیحت میں حسن بصریؒ کا کردار
- 101 ☆ حسن بصریؒ کا سیاسی موقف
- 104 ☆ حکام کے ساتھ حسن بصریؒ کے روابط
- 109 ☆ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں حسن بصریؒ کے ایام
- 112 ☆ حسن بصریؒ کی تصانیف
- 115 ☆ حسن بصریؒ کے علمی سفر
- 117 فصل ثالث : حسن بصریؒ کے شیوخ اور ان کے تلامذہ
- 119 پہلا بحث : حسن بصریؒ کے شیوخ
- 124 دوسرا بحث : حسن بصریؒ کے تلامذہ
- 128 ☆ علم حدیث میں حسن بصریؒ کے تلامذہ
- 129 فصل رابع : حضرات متقدمین نیز موجودہ دور سے تعلق رکھنے والے حضرات کے اقوال
- 131 حسن بصریؒ کے بارے میں علماء کے اقوال
- ☆ متقدمین کے اقوال
- 137 ☆ دور حاضر کے علماء کے اقوال



- 141 علم تفسیر میں حسن بصریؒ کی تصانیف
- 143 فصل اول : عہد حسن بصریؒ تک علم تفسیر کی کیفیت
- 143 تمہید
- 146 تفسیر کے اصطلاحی معنی
- 147 لغت میں تاویل کا معنی
- 149 اصطلاح میں تاویل کا مفہوم
- 152 مفسرین صحابہ
- 153 قرآن کریم کی تفسیر میں صحابہ کا طریق کار
- 153 ☆ قرآن کریم
- 154 ☆ تفسیر قرآن بذریعہ سنت
- 157 ☆ رائے اور اجتہاد کے ذریعے قرآن کی تفسیر
- 158 عصر تابعین یعنی حسن بصریؒ کے عصر میں تفسیر قرآن
- 161 فصل ثانی : حسن بصریؒ کا انتساب کس مکتب فکر کی طرف تھا؟
- 162 اہل حدیث کا مکتب فکر
- 162 ☆ اس مکتب فکر کا طریق کار
- 163 ☆ اس مکتب فکر سے حاصل ہونے والے علمی فوائد
- 163 اہل الرائے کا مکتب فکر
- 164 ☆ اس مکتب فکر کے علمبردار
- 164 ☆ عراق میں اس مکتب فکر کے پھیل جانے کے اسباب
- 167 فصل ثالث : حسن بصریؒ کی تفسیر



|     |   |
|-----|---|
| 167 | پہلا بحث : حسن بصریؒ کی تفسیر تک رسائی کا راستہ   |
| 172 | دوسرا بحث : حسن بصریؒ کی تفسیری خوبیوں پر ایک نظر |
| 176 | تیسرا بحث : تفسیر میں حسن بصریؒ کے حلقے           |
| 184 | چوتھا بحث : تحقیق اسانید                          |
| 185 | المطلب الاول : صحیح اسانید                        |
| 193 | المطلب الثانی : ضعیف اسانید                       |

## باب سوم

|     |  |
|-----|--|
| 199 | تفسیر کے اندر حسن بصریؒ کا منہج                          |
| 201 | فصل اول : تفسیر بالاثار پر حسن بصریؒ کے اعتماد کی حد     |
| 202 | پہلا بحث : قرآن کے ذریعے قرآن کی تفسیر                   |
| 204 | دوسرا بحث : سنت کے ذریعے قرآن کی تفسیر                   |
| 214 | تیسرا بحث : اقوال صحابہ کے ذریعے حسن بصریؒ کی تفسیر قرآن |
| 215 | ☆ حضرت ابن عباس سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات            |
| 230 | ☆ حضرت عبداللہ ابن مسعود سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات   |
| 232 | ☆ حضرت عمرؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات                |
| 233 | ☆ حضرت علیؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات                |
| 235 | ☆ حضرت ابو ہریرہؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات          |
| 235 | ☆ حضرت ابن عمرؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات            |
| 236 | ☆ دیگر صحابہ کرامؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات         |
| 239 | فصل ثانی : حسن بصریؒ کی تفسیر بالرائے                    |
| 241 | فصل ثالث : مسائل کی تخریج و ترجیح کے سلسلے میں           |



حسن بصریؒ کا طریق کار

241

پہلا بحث : فقہی احکام

249

☆ سر کے مسح کی واجب مقدار

249

☆ پیروں کا مسح

250

☆ وضوء کے اندر ترتیب

251

☆ عورت کو لمس کرنا

251

☆ مشرکین کے ساتھ مصافحہ

252

☆ پانی کے بغیر مثلاً نید سے وضوء

252

☆ استعاذہ کا حکم

253

☆ خطبہ جمعہ کا حکم

254

☆ قرأت فاتحہ خلف الامام

254

☆ نماز کے اندر کلام

255

☆ نمازی کا کلام کے ذریعے سلام کا جواب دینا

☆ نصاب زکوٰۃ کی تکمیل کے لئے سونے کو چاندی کے ساتھ ضم کرنا 255

☆ احرام کی حالت میں شکار کو قتل کر دینے کی بناء پر روزے رکھنا 256

☆ اگر پورا گروہ مل کر ایک شخص کو قتل کر دے تو اس کا حکم 257

☆ کیا ایک مسلمان کسی کتابیہ لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے 258

☆ غلام کے قصاص میں آزاد کو قتل کر دینا 259

☆ قربانی کے گوشت کی تقسیم 259

☆ طلوع فجر میں شک کی صورت میں کھانا پینا 260

☆ صدقہ فطر کی تقسیم 260

☆ عمرہ کا حکم 261

☆ محرم کے شکار کے تعدد کا حکم 261



- ☆ روزہ چھوڑنے کے سلسلے میں اصحاب اعذار کا ذکر 262  
 دوسرا بحث : عقائد سے تعلق رکھنے والے احکام حسن بصریؒ 263  
 کی نظر میں نیز مذہبی فرقوں کے متعلق ان کا موقف

- فصل رابع : نسخ اور منسوخ کے بارے میں حسن بصریؒ کی رائے 275  
 انواع نسخ کے بارے میں حسن بصریؒ کا موقف 279  
 فصل خامس : قرأت کے بارے میں حسن بصریؒ کا مسلک 283  
 فصل سادس : اسباب و مکان نزول کی طرف حسن بصریؒ کی توجہ 293  
 ضمیرہ 305

الخاتمہ 327

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

### پیش لفظ

امام حسن بصریؒ سید التابعین ہیں۔ ان کی شخصیت اور مرتبہ و مقام اور خدمات خود اس کتاب کے اندر قارئین کے سامنے آجائیں گی۔ ہماری یہ کوشش ہے کہ ہم عہد حاضر کے نوجوانوں کو اپنے ماضی کے ان اعلیٰ نمونوں سے متعارف کراتے جائیں جنہوں نے امت کی تشکیل اور اسے اسلامی سانچے میں ڈھالنے میں غیر معمولی جدوجہد کی ہے۔ تابعین کا دور اس لحاظ سے بڑی اہمیت رکھتا ہے کہ ایک طرف اس کا تعلق صحابہ کرامؓ سے تھا۔ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست فیض یافتہ تھے اور دوسری طرف اس دور میں امت اسلامی اکناف عالم تک پھیل رہی تھی، اسلامی تہذیب عروج پر تھی اور ساتھ ہی مختلف اقوام کے حلقہ بگوش اسلام ہونے سے زندگی کے نئے نئے مسائل ابھر رہے تھے جو علماء امت کے لئے اجتہاد و جہاد کے نئے دروازے کھول رہے تھے۔ اس لحاظ سے تابعین کا دور بے شمار نزاکتوں سے بھرا ہوا تھا۔ ان نزاکتوں اور پیچیدگیوں کو جن



شخصیتوں نے اپنی ربانی بصیرت اور شاگردی صحابہ کے فیض کی بدولت حل کیا ہے ان میں امام حسن بصریؒ پیش نظر آتے ہیں اور ان کی یہی خوبی دور حاضر کے اہل علم اور اہل عزم کے لئے قابل تقلید نمونہ بن کر سامنے آتی ہے۔

یہ کتاب ہمارے ایک نوجوان دوست احمد بسیط نے تالیف کی ہے۔ یہ نوجوان اردن کے رہنے والے ہیں۔ یہ تنظیم اسلامی کانفرنس (O.I.C) جدہ میں کام کر رہے ہیں۔ انہوں نے امام حسن بصریؒ کے صرف تفسیری پہلو کو عنوان بحث بنایا ہے، لیکن بایں ہمہ اس عظیم المرتبت شخصیت کے تمام پہلو کسی نہ کسی حیثیت سے زیر بحث آگئے ہیں۔

امام حسن بصریؒ کے تفسیری آراء سے ایک بات یہ سامنے آجاتی ہے کہ دور تابعین قرآن کریم کا فہم اسی سادگی اور سلاست سے آراستہ تھا جو دور صحابہ کا طرہ امتیاز رہا ہے۔ بعد کے ادوار میں جب مختلف فلسفوں نے اسلامی معاشرے کے اندر جنم لیا تو ان کا اثر قرآن کی تفسیروں پر بھی پڑا۔ آگے چل کر تفسیر بالاثار کے ساتھ بالرائے، صوفی تفسیر اور باطنی اور معتزلہ کی تفسیر کے نام سے کئی مکتب وجود میں آگئے۔

(۱۲ فروری ۱۹۹۴ء)

خلیل احمد حامدی

## کلمات تشکر و امتنان

### لُز مَوْلٰی

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده . . .

اگر علمی امانت کی ادائیگی کو ایک دینی فریضہ قرار دیا جائے تو اس موقع پر میں یہ ضرور کہوں گا کہ اہل فضل کے فضل و کرم کا چرچا بھی علمی امانت کی ادائیگی کا حصہ ہے۔ ہم جن نعمتوں سے سرفراز ہوئے ہیں اور علم و توفیق کے جن خزانوں تک ہماری رسائی ہوئی ہے بنیادی طور پر وہ سب کچھ محض اللہ سبحانہ کے فضل اور اس کی مہربانی کے کرشمے ہیں۔ وہی ہر چیز کے خزانوں کا مالک ہے اور اسی کے قبضے میں تمام خیر و برکت ہے۔ وہ جسے چاہتا ہے اس خیر و برکت کے خزانوں سے نوازتا ہے۔ جملہ حمد و تشکر اسی کی ذات کو زیبا ہے اور وہی ہر تعریف و ثناء کا سزاوار ہے۔ میں نے جس کام کا بیڑا اٹھایا ہے اس کی بنیاد بھی محض توفیق ایزدی ہے اس لئے اول و آخر حمد و ثناء کے لائق بھی وہی ہے۔

اللہ سبحانہ کا شکر بجالانے کے بعد میں یہاں ان تمام احباب کے لئے کلمات تشکر و امتنان کے اظہار میں کوتاہی نہیں کروں گا جنہوں نے اس علمی کام میں میری طرف دست تعاون بڑھا کر میری رہنمائی کی اور تحقیق و تدقیق میں میری مدد فرمائی۔ ان احباب میں سب سے زیادہ نمایاں فضیلت: الشیخ محمد الراوی اور ڈاکٹر محمد علی الحسن ہیں جن کی



مگرانی میں زیر نظر کتاب نے تکمیل کے مراحل طے کئے۔

میں ان رفقاء اور اساتذہ کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے دوران تالیف اپنے مفید اور قیمتی مشوروں سے مجھے نوازنے میں کبھی بخل سے کام نہیں لیا۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر دے۔ آمین

﴿ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب ﴾

احمد البسیط

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### مقدمہ

میں نے جب حسن بھریؒ پر لکھنے کا جائزہ لیا تو اندازہ ہوا کہ میرے پیش نظر کتنا بڑا کام ہے۔ یہ بات اس بناء پر نہیں تھی کہ حسن بھریؒ کی شخصیت کا شمار ان شخصیات میں ہوتا ہے جن کی سیرت اور کردار کے انٹ نقوش لوگوں کے ذہنوں پر ثبت ہیں اور اہل علم و معرفت کی نظروں میں انہیں محیر العقول بلند مرتبہ حاصل ہے، نہ ہی اس بناء پر کہ حسن بھریؒ کی شخصیت مخصوص حالات کے اندر پروان چڑھی تھی اور اس نے اپنی آنکھوں سے اسلام کے صاف و شفاف افق سے فتنوں کے وہ سیاہ بادل اٹھتے دیکھے تھے جن کا ہدف اسلام کو اس کے اونچے مقام سے گراٹا، اس کے چشمہ صافی کو گدانا، اہل اسلام کی دیوار وحدت میں دراڑ پیدا کرنا اور ان کے اتحاد کو پارہ پارہ کرنا تھا، بلکہ یہ بات اس بناء پر تھی کہ علم و معرفت کی دنیا میں حسن بھریؒ جس بلند مقام پر فائز تھے اس کے پیش نظر ان کی شخصیت کا احاطہ ایک جان جو کھوں کام تھا اور معارف اسلامیہ کے وسیع دائرے میں ریسرچ کرنے والے سکالر کے لئے یہ کام سرانجام دینا آسان نہیں تھا خواہ وہ علم کے ہر باغ سے صرف ایک پھول توڑنے اور معرفت کے سمندر سے صرف ایک چلو بھرنے کی کوشش کیوں نہ کر لیتا اس لئے کہ علم کے سدا بہار گلزار ان گنت اور معرفت کے ٹھاٹھیں مارتے ہوئے سمندر بے شمار ہیں۔



اس دشواری کے پیش نظر میں نے سید التابعین، قدوة العلماء والصالحین حضرت حسن بھریؒ کی علم و معرفت کی جامع شخصیت کے مختلف پہلوؤں میں سے صرف ایک پہلو --- حسن بھریؒ بحیثیت مفسر --- کا انتخاب کیا، تاہم یہ فراموش نہیں کیا کہ میرا انتخاب ایک ایسے پہلو سے تعلق رکھتا ہے جس کی وسعتوں کو کامیابی سے طے کرنا ایک محقق کے لئے بہت مشکل امر ہے، خاص طور پر جبکہ اس نے تحقیق و تدقیق اور ریسرچ کے میدان میں ابھی تازہ تازہ قدم رکھا ہو اور ابتداء ہی سے ثابت قدمی کا عزم اور پکا ارادہ کر لیا ہو۔

علم اور معرفت کے مختلف پہلوؤں میں سے کسی بھی پہلو کے اندر حسن بھریؒ کی جلالت شان کا اندازہ لگانے اور اس میں ان کی بے مثل حیثیت کا تعین کرنے کے لئے ضروری ہے کہ ان کے عصر، ان کی زندگی، ان کے شیوخ اور تلامذہ کا مختصر جائزہ لینے کے ساتھ ساتھ ان کے بارے میں علماء کے اقوال بھی نقل کر دیئے جائیں اور ان کے زمانے کے علمی اور سیاسی حالات، نیز مذہبی اختلافات کا واضح نقشہ بھی پیش کر دیا جائے، نیز بصرہ، مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں ان کی گزاری ہوئی زندگی اور علمی سفروں پر بھی روشنی ڈالی جائے۔

مفسر کی حیثیت سے حسن بھریؒ کی شخصیت کو اجاگر کرنے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے زمانے تک علم تفسیر کے ارتقائی مراحل، اس علم میں ان کے مرتبہ و مقام، ان کے تفسیری اسلوب تک رسائی کے طریقے، نیز تفسیر کے مکی یا عراقی مکتب فکر کی طرف ان کے اقتساب کو زیر بحث لایا جائے اور پھر ان اسانید اور طرق کی چھان پھٹک کی جائے جن کے ذریعے انہوں نے تفسیر سے متعلق اپنی روایات کا سلسلہ قائم کیا تھا۔

تفسیر کے اندر ان کے مسلک اور اسلوب کا جائزہ لینے کے لئے درج ذیل امور پر بحث ضروری ہے۔

\* تفسیر بالاثار یعنی تفسیر بالروایت میں وہ کس حد تک جاتے ہیں۔

\* تفسیر بالارائے پر وہ کس حد تک اعتماد کرتے ہیں۔

\* مسائل احکام کی تخریج و ترجیح کے سلسلے میں ان کا طریق کار کیا ہے۔

زیر نظر کتاب کے خاتمے پر میں ان اہم نتائج کا ذکر کروں گا جن پر میں دوران بحث و مطالعہ پہنچا ہوں اور جنہیں میں نے اس دوران اخذ کیا ہے۔

وعلی اللہ قصد السبیل . . .



## نہایت

حضرت حسن بصریؒ ایک بہترین عالم، عظیم ترین فقیہ، اعلیٰ ترین مربی اور افضل ترین عارف اور مصلح تھے۔ مختصر الفاظ میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حسن بصریؒ ایسے استاد تھے جن کے استادانہ مرتبے کو ان کے زمانے میں کوئی بھی پہنچ نہیں سکا تھا۔ وہ ایک ایسے چلتے پھرتے اسلامی دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) تھے جس نے فکر اسلامی کی ہر فرع اور شاخ میں اسلام کی صحیح روح کو اپنے اندر سمولیا تھا۔ انہوں نے ایک کم نوے برس عمر پائی اور اپنی عمر عزیز کے ستر سے زائد برس معلم، داعی، فقہاء و علماء کے شیخ اور سرپرست، نیز ایک ایسے مدرسہ کے بانی مبنی کی حیثیت سے گزار دیئے جس سے ان کی زندگی میں سینکڑوں طالبان علم و معرفت بہرہ یاب ہوئے اور وفات کے بعد ہزاروں کی تعداد میں بہترین علماء، فقہاء اور حکماء اس سے متاثر ہوئے۔ ہمارے لئے امام ابو حامد الغزالی کا یہ قول کافی ہے کہ :

”حسن بصریؒ کا کلام اور انداز بیان انبیاء کے کلام اور انداز بیان کے ساتھ تمام لوگوں سے زیادہ مشابہ تھا اور ان کی رہنمائی صحابہ کرامؓ کی

رہنمائی سے تمام لوگوں کی بہ نسبت قریب ترین تھی۔ وہ فصاحت و بلاغت کے اعلیٰ ترین مقام پر فائز تھے اور ان کی زبان سے حکمت کے پھول جھرتے تھے۔“ (۱)

ان کے بارے میں عوام بن حوشب کا قول ہے کہ :

”حسن بصری“ کی مثال تو ایک نبی جیسی ہے جو اپنی قوم کو ساٹھ برسوں تک اللہ کی طرف بلاتا رہا۔“ (۲)

یہی وجہ ہے کہ حسن بصریؒ پر قلم اٹھانے والے شخص کو ایک تھکا دینے والی کٹھن مہم درپیش ہوتی ہے اور گویا وہ ایک دشوار گزار راہ کا مسافر ہوتا ہے۔ بناء برین اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ صبر و تحمل کی زبردست قوت کا مالک اور مطالعہ نیز بحث و تجزیہ کی اعلیٰ صلاحیتوں کا حامل ہو، خاص طور پر جبکہ حسن بصریؒ کو ایسی کتابیں تالیف کرنے کا موقع میسر نہیں آیا تھا جن کی مدد سے محقق کے لئے اس کا کام آسان ہو جاتا اور جن کے ذریعے وہ ان کے منہج اور طریق کار سے واقف ہو جاتا۔ (۳) حضرت حسن بصریؒ نے دنیا کو علم و معرفت، فقہ و ادب اور حکمت و فلسفہ سے اس طرح بھر دیا تھا کہ ان کے بعد ہر عالم ان کے چشمہ علم و معرفت سے ہی فیض یاب ہوتا نظر آتا ہے لیکن یہ فیض یابی ایسی ہے جیسے کوئی شخص ایک بحر زخار سے چند قطرے حاصل کر لے۔ اسی طرح دینی یا دنیاوی ادب سے تعلق رکھنے والی کوئی کتاب ایسی نظر نہیں آئے گی جس میں حضرت حسن بصریؒ کے فکر کی جا بجا چھاپ موجود نہ ہو۔ بہت سے مطبوعہ اور غیر مطبوعہ یعنی مخطوط مصادر میں حسن بصریؒ کی زندگی، ان کی علمیت اور ثقافت اور ان کے مختلف

{۱} الغزالی، احیاء علوم الدین، جلد اول، صفحہ ۷۷۔ بیروت

{۲} فواد البستانی، دائرة معارف البستان، جلد ۷، صفحہ ۳۸۱۔

{۳} یہاں میری مراد بڑی کتابیں ہیں اس لئے کہ تفسیر کے علاوہ چند چھوٹے چھوٹے رسائل کی تالیف ان کی طرف منسوب ہے۔



پہلوؤں خصوصاً تفسیر پر اچھا خاصا مواد موجود ہے جس کے نتیجے میں میرے لئے ان مصادر و کتب کا سیر حاصل مطالعہ ضروری ہو گیا تاکہ مجھے ان کی شخصیت کے ان پہلوؤں کے بارے میں درست معلومات حاصل ہو جائیں۔ ان مصادر و مراجع کی مختلف انواع ہیں۔ ان میں سے کچھ تو تاریخی ہیں جن میں سے میں نے اپنی ریسرچ کے تاریخی پہلو کے سلسلے میں استفادہ کیا، اور حسن بصریؒ کی زندگی اور ان کے عصر کے بارے میں اپنے مطالعے کی بنیاد ان پر رکھی۔ کچھ مصادر میں علم تفسیر، اس کے مناہج اور مفسرین کی تاریخ سے بحث کی گئی ہے۔ ان مصادر سے میں نے حسن بصریؒ کے اسلوب، ان کے مکتب فکر اور تفسیر کے میدان میں ان کے اثرات کے تاریخی پہلوؤں کے سلسلے میں استفادہ کیا۔ ان مصادر کی تیسری قسم علم تفسیر کی وہ کتابیں ہیں جن کی مدد سے میں نے حسن بصریؒ کے تفسیری اقوال پیش کئے ہیں۔ مثلاً تفسیر طبری۔ ان میں سے اکثر تفاسیر ایسی ہیں جن سے میں متاثر ہوا اور جنہیں ”تفسیر بالاثر کے مکتب فکر کی تفاسیر“ کے عنوان کے تحت درج کرنا ممکن ہے۔ علاوہ ازیں میں نے ان تفاسیر کا بھی مطالعہ کیا جن میں عقلی اور تحلیلی یعنی تجزیاتی پہلوؤں کو پیش نظر رکھا گیا ہے کیونکہ ان تفاسیر میں سلف سے منقول تفسیر کی تحلیل و تجزیہ کا اہتمام کیا گیا ہے اور یہ بات واضح ہے کہ امام حسن بصریؒ سلف کی اولین صف میں شامل ہیں۔

جہاں تک حسن بصریؒ کی تفسیر کا تعلق ہے تو ان کی شخصیت ”بحیثیت مفسر“ کا مطالعہ کرنے کے لئے میں بار بار اس سے رجوع کرتا رہا۔ یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ حسن بصریؒ کتاب اللہ کی آیات کے عظیم ترین مفسرین میں سے پہلے بھی تھے اور اب بھی ہیں۔ میں نے اپنے اس مطالعہ میں علم تفسیر کے ان مکاتب فکر پر جو آگے چل کر وجود میں آئے، اس امام جلیل کے پڑنے والے اثرات کو واضح کرنے کے علاوہ ایک اور بات بھی پیش نظر رکھی ہے۔ وہ یہ کہ میں تحقیقی کام کرنے والوں کے سامنے کتاب اللہ کی خدمت کی ایک دلنشین مثال اور دل آویز کوشش پیش کر دوں کیونکہ ایک مسلمان کے لئے اللہ کی اس کتاب ہدایت کے سرچشموں سے لمحہ بھر کے لئے غافل

ہونے اور انہیں چھوڑ کر کسی اور جانب مائل ہونے کی ذرہ برابر گنجائش نہیں ہے۔ اگر ایک مسلمان اس کتاب عظیم پر غور و فکر اور تدبر و تامل کی طرف کماحقہ توجہ دے تو اسے رہنمائی اور ہدایت کی ایسی روشنی حاصل ہوگی جس کے ذریعے نہ صرف اس کی دنیا اور آخرت درست ہو جائے گی بلکہ اس کی زندگی کے تمام گوشوں میں اعتدال پیدا ہو جائے گا اور اس کی زندگی ایک پاکیزہ زندگی کی شکل اختیار کر لے گی اور اسے آخرت میں اس کا جو اجر و ثواب ملے گا وہ اس کے علاوہ ہوگا۔

میں نے امام جلیل حضرت حسن بھریؒ کی زندگی پر اپنی اس تحقیق کو جو شکل دی ہے وہ کچھ اس طرح ہے۔

پہلا باب امام حسن بھریؒ کی زندگی اور ان کا عصر۔ اس باب میں چار فصلیں ہیں۔

\* فصل اول : حسن بھریؒ کا زمانہ : اس میں میں نے علمی اور سیاسی حالات نیز مذہبی اختلافات سے بحث کی ہے۔

\* فصل ثانی : حسن بھریؒ کی زندگی : اس میں میں نے ان کی ولادت، نسب، اہل و عیال اور خاندان سے بحث کی ہے۔ علاوہ ازیں بصرہ اور مدینہ منورہ میں ان کی گزاری ہوئی زندگی اور ان کے علمی سفروں پر بھی اجمالاً روشنی ڈالی ہے۔

\* فصل ثالث : حسن بھریؒ کے شیوخ اور تلامذہ کے تذکرے پر مشتمل ہے۔

\* فصل رابع : اس فصل میں حسن بھریؒ کے بارے میں علماء اور مفکرین کے اقوال پیش کئے گئے ہیں۔ میں نے یہ مناسب سمجھا کہ فصل اول میں حسن بھریؒ کے عصر کا نقشہ پیش کیا جائے، اس لئے کہ کسی



شخصیت کے خدو خال اس ماحول کے آئینے میں واضح طور پر نظر آتے اور مکمل ہوتے ہیں جس میں وہ پروان چڑھی ہو، خاص طور پر فکری، سیاسی اور اجتماعی ماحول کے آئینے میں۔ حسن بھری نے اپنے زمانے کی فکری، سیاسی اور اجتماعی سرگرمیوں میں حصہ لے کر اپنے اثرات چھوڑے ہیں۔ بھرہ کے اندر ان کی درس گاہ سے تمام کلامی مذاہب نے جنم لیا اور پھر اس درس گاہ سے باہر ان کی نشوونما ہوئی۔

باب اول کے بعد میں نے دوسرے باب میں تفسیر کے اندر ان کی تصنیف کا ذکر کیا ہے اور اس کے ساتھ اس تصنیف کی قدر و قیمت اور مرتبہ و مقام پر بھی نظر ڈالی ہے نیز اس مکتب فکر کا بھی ذکر کیا ہے جس کی طرف حسن بھری منسوب ہیں۔

تیسرے باب میں حسن بھری کے اسلوب تفسیر کا جائزہ لیا گیا ہے۔ یعنی قرآن کے ذریعے قرآن کی تفسیر، پھر سنت کے ذریعے اور پھر اقوال صحابہ کے ذریعے اس کی تفسیر۔ علاوہ ازیں اس امر پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے کہ وہ تفسیر بالرائے پر کس حد تک اعتماد کرتے ہیں۔ عقائد اور فقہ سے تعلق رکھنے والے مسائل احکام کی تخریج و ترجیح کے سلسلے میں ان کے طریق کار کو بھی زیر بحث لایا گیا ہے۔ نیز نسخ و منسوخ کے بارے میں ان کی رائے، قرأتوں کے سلسلے میں ان کے منہج اور اسباب نزول کے ساتھ ان کے اعتناء کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔ تاہم ان امور پر اختصار کے ساتھ بحث کی گئی ہے۔

آخر میں میں اپنی اس کوشش ناتمام کے بارے میں وہی کہوں گا جو العمد الاصفہانی

نے کہا ہے کہ :

”میں نے دیکھا ہے کہ اگر ایک شخص آج ایک کتاب لکھتا ہے تو اگلے دن وہ یہ ضرور کہتا ہے کہ ”اگر یہ عبارت بدل دی جاتی تو بہتر ہوتا“ اگر یہ اضافہ کر دیا جاتا تو خوب ہوتا“ اگر یہ حصہ مقدم کر دیا جاتا تو زیادہ اچھا ہوتا“ اگر یہ جزء ترک کر دیا جاتا تو زیادہ حسن پیدا ہو جاتا“۔ {۴}

العماد الاصفہانی کے یہ کلمات دراصل ہمارے دل و دماغ کو روشن کر دیتے ہیں اور ہمیں یہ ایقان حاصل ہو جاتا ہے کہ کمال تو بس اللہ کی ذات کو حاصل ہے۔ ہم اللہ سبحانہ سے دست بدعا ہیں کہ وہ ہمارے دلوں میں سیدھی راہ پر چلنے کا جذبہ پیدا کر دے اور جو کچھ ہم کریں اس میں توفیق اور جو کچھ ہم کہیں اس میں اخلاص عطا کر دے۔  
ترجمہ۔




## باب اول

### حسن بھریؒ کی زندگی اور ان کا زمانہ

فصل اول  - حسن بھریؒ کا زمانہ

فصل ثانی  - حسن بھریؒ کی زندگی

فصل ثالث  - حسن بھریؒ کے شیوخ اور ان کے تلامذہ

فصل رابع  - حسن بھریؒ کے متعلق اقوال

---

## فصل اول

---

### حسن بصری "کا زمانہ"

|           |                  |
|-----------|------------------|
| پہلا بحث  | - علمی صورت حال  |
| دوسرا بحث | - سیاسی صورت حال |
| تیسرا بحث | - مذہبی اختلافات |



## پہلا مبحث

### علمی صورت حال

حسن بصریؒ نے عصر صحابہ میں زندگی گزاری۔ یہ عصر علم کے تمام عصور میں سب سے زیادہ بارونق اور پر وقار زمانہ تھا کیونکہ علم کے تحت پر خالص اور اصل اسلامی فکر جلوہ گر تھا۔ حسن بصریؒ کو عصر تابعین میں بھی زندگی گزارنے کا موقع ملا۔ اس عصر میں صحیح اسلامی فکر اپنے ڈھانچے کو برقرار رکھنے میں کامیاب رہا۔ کیونکہ اللہ کی شریعت کے دوی اصل مصادر رہے یعنی کتاب و سنت، کتاب اللہ مدون تھی اور سنت سینوں میں محفوظ تھی (۱)۔

حسن بصریؒ کی ولادت سن ۲۱ ہجری میں ۱۲۱ اور وفات سن ۱۱۰ ہجری میں ہوئی۔ سچی بات تو یہ ہے کہ حسن بصریؒ نے اپنی ولادت کے بعد بصرہ جانے تک اور وہاں جا کر قیام پذیر ہونے تک جو زمانہ مدینہ منورہ میں گزارا تھا اس کی طرف ان کے اکثر مؤرخین نے

{۱} حسن علی الشاذلی، تاریخ التشريع الاسلامی، ص ۱۹۵۔

{۲} محمد الحضری، تاریخ التشريع الاسلامی ص ۱۳۳ - ۱۳۵ - ۱۳۸

زیادہ توجہ نہیں دی، بلکہ تاریخ کی کتابوں میں زیادہ تر روشنی جس بات پر ڈالی گئی ہے وہ حسن بھریؒ کی بصرہ والی زندگی ہے۔ یہاں انہوں نے اپنی درگاہ کی بنیاد رکھی، یہیں ان کا تعلق اپنے شیوخ سے ہوا اور ان کے تلامذہ بھی اسی شہر میں ان سے استفادہ کرتے رہے۔ علاوہ ازیں اس وقت بصرہ ان مراکز میں سے ایک تھا جو فکری روشنی پھیلانے میں مصروف تھے۔ اس مرکز میں ان علماء اور مفکرین اسلام کا استقبال ہوتا جو باہر سے آکر یہاں قیام پذیر ہو جاتے۔ جہاں تک اسلامی تحریک علمی کا تعلق ہے تو اس میں کسی بے ربطی اور انقطاع کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہ تحریک خواہ مکہ میں ہو یا مدینہ میں، دمشق میں ہو یا کوفہ میں، بصرہ میں ہو یا قاہرہ میں، اس بناء پر باہم مربوط ہے کہ اس کا صدور ایک ہی مصدر سے ہوتا ہے اور اس کا چشمہ ایک ہی منبع سے پھوٹتا ہے اور وہ ہے اسلام۔ {۳} تاہم ہمارے پیش نظر اس وقت بصرہ کی تحریک علمی ہے جہاں حسن بھریؒ نے علم و معرفت کے ایک جلیل القدر علمبردار کی حیثیت سے زندگی گزاری تھی اور فکر کی ہر نوع میں اپنے اثرات و نشانات ثبت کر دیئے تھے۔ {۴}

ڈاکٹر علی سامی النشار کی رائے کے مطابق سن ۱۷۱ھ ہجری میں امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم سے جب بصرہ شہر آباد کیا گیا تو اس وقت یہ گھٹیا لہجے کی حامل مخلوط زبان اور مختلف النسل افراد کا شہر تھا۔ ہندوستان اور سندھ کے لوگ نیز افریقہ کے حبشی یہاں آکر آباد ہو گئے تھے اور شمالی عرب کے مضر قبائل سے تعلق رکھنے والے عرب بھی یہاں آئے تھے۔ یہاں کی پہلی جلیل القدر شخصیت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ انہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بصرہ بھیجا تھا۔ انہوں نے اہل بصرہ کے سامنے اپنے پہلے خطبے میں اعلان کر دیا تھا کہ ان کی اولین ترجیح یہ ہے کہ وہ انہیں اللہ کی کتاب پڑھائیں گے

{۳} ابن قتیبہ الدیوری، العارف ص ۳۴۴۔

{۴} السیوطی طبقات الحفاظ جلد ۱۔ ص ۲۸۸ الذہبی۔ تذکرۃ الحفاظ جلد ۱۔

ص ۱۷۱ دائرۃ المعارف ص ۱۳۳۳۔



اور حضور ﷺ کی سنت کی تعلیم دیں گے۔ جب وہ بصرہ کی گورنری سے فارغ ہوئے تو ان کے پاس قرآن کے قاریوں کے سوا اور کوئی آتا جاتا نہیں تھا۔ ان قاریوں کی تعداد اس وقت تقریباً تین سو تھی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بصرہ میں تعلیم دین کا جو پودا لگایا تھا وہ خوب پھلا پھولا اور وہاں کی روحانی زندگی پر اس نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سیرت اور ان کے فکر کے دور رس اثرات چھوڑے۔ (۱۵)

بصرہ کی دوسری شخصیت عامر بن عبد قیس تھے جو زہد و عبادت اور ورع و تقویٰ میں یہاں کے پہلے شخص شمار ہوتے تھے۔ ان کا تعلق یمن کے ایک مشہور قبیلے سے تھا۔ وہ اپنے علاقے سے بصرہ آکر حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے شاگرد بن گئے تھے اور پھر زہد و تقویٰ میں اعلیٰ ترین مقام پر پہنچ گئے تھے۔ انہوں نے دیگر صحابہ کرامؓ سے بھی استفادہ کیا تھا۔ ان کی زندگی کے آخری حصے میں ان کے زاہدانہ طور طریقوں کے بارے میں بعض شکوک و شبہات پیدا کر دیئے گئے۔ خاص طور پر اس لئے بھی کہ ان کا یہ مسلک ان کے استاد حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے مسلک کے مغایر تھا۔ انہیں خلیفہ وقت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بلوا بھیجا اور جب ان کی نظروں میں ان کی براہوت واضح ہو گئی تو انہوں نے ان سے واپس بصرہ چلے جانے کے لئے کہا (۱۶) لیکن انہوں نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا اور سواہل شام میں اقامت کو ترجیح دی۔ چنانچہ وہیں سن ۵۵ ہجری میں ان کی وفات ہو گئی اور بیت المقدس میں مدفون ہوئے۔ اے ایساں اہم بات یہ ہے کہ زہد و تقویٰ کی تحریک میں اس شخصیت یعنی عامر کی سیرت و کردار کا اثر واضح تھا

(۱۵) علی سامی النشار، 'نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام' جلد ۳ - ص ۱۰۵، ابو نعیم حلیۃ الاولیاء جلد اول ص ۲۵۷ دار الکتاب العربی۔

(۱۶) علی سامی النشار، 'نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام' جلد ۳ - ص ۱۰۵، ابو نعیم حلیۃ الاولیاء جلد اول ص ۲۵۷ دار الکتاب العربی۔

(۱۷) ابن الاثیر - اسد الغابہ ج ۳ - ص ۸۸ / ۸۹ - جمعیۃ المعارف - القاہرہ۔

اور اسے محسوس کیا جاسکتا تھا اور ان کے بعد بھی اس تحریک کے مختلف مکاتب میں یہ اثر نمایاں رہا حتیٰ کہ مالک بن دینار جیسے اشخاص بھی اس سے متاثر ہوئے۔ مالک کی وفات سن ۱۲۷ ہجری میں ہوئی تھی۔ (۱۸)

حسن بصریؒ کو بصرہ میں زہد و تقویٰ کے دوسرے مدرسے کا مؤسس اور بانی شمار کیا جاتا ہے۔ ان کا یہ مدرسہ دراصل عامر بن عبد قیس کے قائم کردہ پہلے مدرسے کا تسلسل تھا۔ اس مدرسے کی تاسیس مطرف بن عبد اللہ بن الشخیو جیسے اشخاص نے کی تھی۔ ان کے والد حضرت عبد اللہ ایک جلیل القدر صحابی تھے۔ مطرف نے عامر بن عبد قیس کی شاگردی کی تھی اور وہ حسن بصریؒ کے معاصر تھے لیکن حسن کے ساتھ ان کا اختلاف اس وقت ہو گیا تھا جب حسن نے قدری کی حیثیت سے اپنی فکری زندگی کا آغاز کیا جبکہ مطرف جبری تھے۔ (۱۹) یاد رہے کہ قدریہ اور جبریہ دو مشہور اسلامی فرقے ہیں۔ مطرف کی وفات سن ۸۷ ہجری میں ہوئی تھی اور وفات کے بعد ان کے بھائی یزید نے ان کی دعوت جاری رکھی، ان کا حسن بصریؒ سے بھی رابطہ تھا۔

حسن بصریؒ کے مدرسہ زہد کے ظہور سے پہلے زہد و تقویٰ کی مختلف اور متنوع صورتیں تھیں اور ڈاکٹر النشار کے بقول یہ صورتیں مذکورہ مدرسہ کے ظہور کی مقدمات تھیں۔ انہوں نے اس پر اپنا اثر ڈالا اور ان کی آراء کے ضمن میں وہ زندہ رہیں۔ اس زمانے کی اکثر شخصیات کا حسن بصریؒ کے ساتھ مضبوط رابطہ رہا۔ بالآخر مذکورہ صورتوں کی انتہا حسن بصریؒ کے مدرسہ زہد پر جا کر ہو گئی اور اس مدرسے کے شیخ کو فکر اسلامی کی تاریخ میں وہ مقام حاصل ہو گیا جہاں تک نہ تو ان سے پہلے گزر جانے والے مفکرین اسلام پہنچ سکے اور نہ ان کے معاصرین۔ ان کی شخصیت کی بناء پر بصرہ شہر عالم اسلامی کے تمام دوسرے شہروں پر چھا گیا۔ یہاں یہ کہنا ممکن ہے کہ تیسری اور چوتھی صدی ہجری

(۱۸) ابو نعیم: حلیۃ الاولیاء - ج ۲ - ص ۹۲ ابن الجوزی ج ۳ - ص ۱۵۸-۱۵۹۔

(۱۹) ابو نعیم: حلیۃ الاولیاء - ج ۳ - ص ۲۰۱-۲۰۲۔



میں حضرت حسن بصریؒ کی شخصیت دنیائے اسلام کی سب سے بھاری بھر کم شخصیت تھی۔ ۱۰۱ ایساں ہم یہ اضافہ اور کریں گے کہ حسن بصریؒ کے مدرسے کی شہرت چوتھی صدی ہجری سے بھی تجاوز کر گئی تھی بلکہ نہ صرف بصرہ میں بلکہ دنیائے اسلام کے عرب اور غیر عرب علاقوں میں زہد و تصوف پھیلانے میں مصروف بہت سے لوگوں نے اس مدرسے اور اس کے شیخ کی طرف اپنے انتساب کا دعویٰ کیا۔ اس دعوے کو اس بات سے مزید تقویت ملی کہ حسن بصریؒ کے بعد قائم ہونے والے مدارس تصوف نے یہ دعویٰ کرنے کی کوشش کی کہ حسن بصریؒ تصوف کے مؤسسن اور اس کے بانیوں میں سے ہیں۔ لیکن ان کا یہ دعویٰ حقیقت کی اساس پر قائم نہیں ہے ۱۱۱ کیونکہ حسن بصریؒ کا مدرسہ دعوت الی اللہ کا مدرسہ تھا اور زہد و تقویٰ اس کی نمایاں خصوصیت تھی۔ یہ زہد دنیا سے منہ موڑ لینے اور دنیا پر ٹوٹ پڑنے سے اعراض کے معنوں میں نہیں تھا بلکہ یہ دعوت الی اللہ کی حفاظت اور داعی کے ایمان کی تقویت کے معنوں میں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ داعیان حق کے موقف پر دینی اور ادبی شجاعت کی چھاپ لگی ہوئی تھی خاص طور پر جبکہ ان کا مقابلہ خلفاء اور امراء کی سرکشیوں سے ہوتا۔ علامہ ابوالحسن علی الندوی نے حسن بصریؒ پر اپنی بحث میں لکھا ہے کہ :

”اگرچہ دنیائے اسلام کے مرکزی شہروں میں داعیان حق اور مصلحین پھیلے ہوئے تھے اور فکری سرحدوں کی حفاظت اور دعوت الی اللہ کا فریضہ انجام دے رہے تھے اور اگرچہ تاریخ میں ان میں سے ہر ایک کا ذکر نہیں ہے۔ نہ ہی ان میں سے ہر ایک کے موقف اور دعوت و جہاد کے نتائج تاریخ کے اوراق میں ثبت ہوئے تاہم ان میں سے فضلاء تابعین کے ایک گروہ کو شہرت حاصل ہوئی۔ ان میں سعید بن جبیرؒ، محمدؒ

{۱۰} علی سہی النشر، نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام ج ۳ - ص ۱۵۱۔

{۱۱} انسان عباس، الحسن البصري ص ۲۶، ۶۷، نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام

بن سیرین اور شعبی سب سے زیادہ مشہور ہیں لیکن جس شخصیت نے زہد و تقویٰ کا پرچم بلند کیا اور ان حضرات کے درمیان امامت کے منصب پر فائز ہوئی وہ حسن بصریؒ کی شخصیت تھی۔ (۱۲)

یہاں کوئی شخص یہ پوچھ سکتا ہے کہ زہد و تقویٰ کی تحریک کا علمی اور فکری تحریک کے ساتھ کیا تعلق ہے۔ اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ صدر اسلام میں زہد و تقویٰ کی تحریک جبکہ اس نے ابھی تصوف کی تحریک کی شکل اختیار نہیں کی تھی ایک ایسی تحریک تھی جو فکری اور اجتماعی اسباب کے نتیجے میں وجود میں آئی تھی۔ اس تحریک کے اولین داعی اور علمبردار وہ علماء اور فقہاء تھے جو حدیث و تفسیر، ادب و لغت اور عقیدہ و سلوک کی تعلیم و تعلم میں مشغول تھے۔ پھر اس تحریک نے عقائد سے تعلق رکھنے والے بہت سے مسائل میں اختلاف آراء پیدا ہو جانے کے سبب بحث و تحقیق کے لئے اسلامی فکر کو آگے بڑھانے میں بڑا کردار ادا کیا تھا۔ اس پر ہم آگے چل کر انشاء اللہ روشنی ڈالیں گے (۱۳)۔

کیا یہاں ہم یہ بات فراموش کر سکتے ہیں کہ پہلی صدی ہجری نیز دوسری صدی ہجری کے ایک بڑے حصے میں زہد و تقویٰ کی تحریک نے تابعین کی ایک بڑی تعداد کو اپنا ہمنوا بنالیا تھا۔ مثلاً اوّلین قرنی، عامر بن عبد قیس البصری، مسروق بن عبد الرحمن الکوفی، فقیہ شام مکحول، الربیع بن خثیم، ہرم بن شان، نیز حسن بصریؒ اور ان کے علاوہ دیگر بہت سے افراد۔ ان تمام حضرات کا شمار تابعین میں ہوتا ہے جو حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کرامؓ کے نقش قدم پر گامزن رہے اور ان کے بار آور اثرات نے اسلام کی روحانی

{۱۲} رجال الفكر والدعوة فی الاسلام، ابو الحسن علی الندوی، ص ۶۹، مطبعہ جامعہ دمشق۔

{۱۳} تاریخ التصوف الاسلامی، زکی مبارک، ص ۱۵۲، الزہاد الاوائل، مصطفیٰ علمی، ص ۱۰۷۔



زندگی کو غذا فراہم کرنے اور اسے نشوونما دینے میں بہترین نتائج پیدا کئے۔  
ڈاکٹر مصطفیٰ علمی کہتے ہیں کہ :

”اس وقت دو مکتب فکر تھے جن میں سے ہر ایک کے جھنڈے تلے ان عباد و زہاد حضرات میں سے ایک ایک گروہ نے اپنا ٹھکانہ بنالیا تھا۔ ان میں سے ایک مدرسہ کوفہ کے نام سے اور دوسرا مدرسہ بصرہ کے عنوان سے مشہور تھا۔ ان دونوں مکاتب فکر سے تعلق رکھنے والے حضرات کا فقہ، حدیث، علوم فقہ، علوم کلام اور شاعری کے ساتھ اشتغال ریاضت قلب اور مجاہدہ نفس کے عمل کے ساتھ اشتغال سے کسی طرح کم نہ تھا۔“ (۱۴)

یہاں یہ بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ زہاد کا پہلا طبقہ اللہ کے صراطِ مستقیم پر گامزن رہا کیونکہ ان کا تعلق علماء اور فقہاء کے گروہ سے تھا۔ یہ طبقہ مابعد کے طبقات سے بالکل مختلف تھا۔ مثلاً پہلا طبقہ ایجابی تھا جس کی خصوصیت التزام و اعتدال تھی جبکہ بعد کے طبقات پر سلبیت نیز عبادت و تدین میں غلو غالب تھا۔ ابن الملقن نے بشر بن الحارث الحافی کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے جو ریمارکس دیئے ہیں وہ ہماری درج بالا بات کو واضح کرنے کے لئے کافی ہیں۔ بشر الحافی کی وفات سن ۲۲۷ ہجری میں ہوئی تھی۔ ابن الملقن لکھتے ہیں کہ :

”روایت کے مطابق ایک شخص نے بشر سے درخواست کی کہ وہ اسے کچھ نصیحت کرے۔ جواب میں انہوں نے فرمایا۔“ تم گھر میں بیٹھ رہنے اور لوگوں سے ملنا جلنا ترک کر دینے کو اپنے اوپر لازم کرلو“ اس شخص نے عرض کیا، مجھے حسن بھری سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ اگر رات اور دوستوں کی ملاقات کا وجود نہ ہوتا تو مجھے پرواہ نہ ہوتی کہ میری موت کب آتی ہے۔ یہ سن کر بشر نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ حسن پر رحم



فرمائے ان کے متعلق میرا گمان اس کے برخلاف تھا۔ {۱۵}

درج بالا بیان کسی تبصرے کا محتاج نہیں کیوں کہ اعتدال و غلو، ایجاب و سلب نیز اتباع و ابتداء کے درمیان فرق بالکل واضح ہے۔ حسن بصریؒ کا یہ معاصر زمانہ زہد و تشوئی کی تحریک کا زمانہ تھا۔ اس زمانے میں اس تحریک کے بہت سے مکاتب تھے جن میں سب سے زیادہ مشہور حسن بصریؒ کا مکتب فکر تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اموی سلطنت کی ابتداء ہی سے اسلامی معاشرے میں مادی خوش حالی شروع ہو گئی تھی۔ اس مادی خوش حالی نے عیش و عشرت کی زندگی کی بنیاد رکھ دی تھی حتیٰ کہ مسلم معاشرے پر عیش و عشرت کی چھاپ غالب آ گئی تھی جس کے نتیجے میں اس عیش و عشرت کا مقابلہ زہد و تقویٰ کی تحریک کے ذریعے ضروری ہو گیا تھا۔ یہ تحریک حضور ﷺ کے باقی رہ جانے والے صحابہ کرامؓ اور حضرات تابعین نے چلائی لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ مختلف علوم اسلامیہ میں فکری تحریک مست پڑ گئی تھی، خاص طور پر عقائد، شریعت، فقہ، حدیث اور تفسیر میں یہ فکری تحریک انتہائی طور پر ایک سرگرم تحریک تھی۔ البتہ یہ ایک حقیقت ہے کہ بعد میں آنے والے مصنفین و مؤرخین نے اس علمی تحریک کا حق پوری طرح ادا نہیں کیا کیونکہ ان میں سے اکثر اہل قلم تصوف پر کتابیں تصنیف کرنے میں مصروف ہو گئے اس لئے کہ ان جیسی کتابوں کا رواج پڑ گیا تھا اور عوام الناس بھی ان کتابوں کی طرف کھنچے آتے تھے۔

ہم جس زمانے کی بات کر رہے ہیں اس میں ابھی صحابہ کرامؓ کا ایک اعلیٰ گروہ زندہ تھا۔ یہ گروہ پہلی صدی ہجری کے اختتام تک زندہ رہا۔ یہی گروہ بڑے بڑے اسلامی شہروں میں علمی تحریک کی پشت پناہ تھا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ صحیح ترین قول کے مطابق سن ۵۷ ہجری تک زندہ رہیں۔ بالفاظ دیگر سن ۴۰ ہجری میں خانہ جنگی کے فتنے کے اختتام کے بعد آپ نے سترہ برس دینی مسائل میں صحابہ و تابعین کے مرجع کی حیثیت

سے گزارے۔ {۱۶} حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سن ۶۸ ہجری تک زندہ رہے۔ ابو بکر محمد بن موسیٰ بن یعقوب بن خلیفہ مامون نے بیس کتابوں میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے دیئے ہوئے فتوے جمع کئے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سن ۵۷ ہجری تک زندہ رہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سن ۷۴ ہجری تک بقید حیات رہے۔ {۱۷} جبکہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سن ۷۸ ہجری تک اس دنیا میں رہے۔ پھر حضور ﷺ کے خادم حضرت انس رضی اللہ عنہ سن ۹۳ ہجری تک زندہ رہے۔ اسی طرح بہت سے اور صحابہ کرامؓ بھی تھے۔ ان حضرات نے علمی تحریک میں جو سرگرمی دکھائی وہ کبھی فراموش نہیں کی جاسکتی۔ {۱۸} اس کے ساتھ یہ اضافہ بھی کر لیجئے کہ اسی زمانے کے اندر مدینہ منورہ کے مشہور سات فقہاء بھی موجود تھے۔ ابن العمد الحنبلی کے بیان کے مطابق ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔

\* سعید بن المسیب : ان کا شمار فقیہ علماء میں ہوتا ہے اور یہ سید التابعین تھے، ان کے بارے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ :

”اگر حضور ﷺ انہیں دیکھ لیتے تو آپ کو انتہائی خوش محسوس ہوتی۔“ ان کے متعلق علی بن المدینی نے کہا ہے کہ : ”مجھے تابعین میں ان سے زیادہ وسعت علمی کا حامل کوئی نظر نہیں آتا۔“

میرے نزدیک یہ سب سے زیادہ جلیل القدر تابعی ہیں۔ ابن المسیب کی وفات سن ۹۳ ہجری میں ہوئی۔ بنو امیہ کے بعض حکام سے جھڑپ لینے کے سلسلے میں ان کے کئی واقعات مشہور ہیں۔

{۱۶} تہذیب التہذیب، ابن حجر العسقلانی ج ۲، ص ۶۲۳۔ دار صادر، بیروت۔

{۱۷} تذکرۃ الحفاظ، الذہبی ج ۱، ص ۷۱۔

{۱۸} وفيات الاغیاء، ابن خلکان، ج ۱، ص ۲۲۸۔

\* عروہ بن الزبیر بن العوام : یہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیقؓ کے بیٹے تھے یہ فقیہ اور حافظ تھے۔ انہوں نے اپنی خالہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کے گھرانے میں علم کی دولت سے اپنا دامن بھرا تھا۔ ان کی وفات سن ۹۴ ہجری میں ہوئی تھی۔

\* ابو بکر بن عبدالرحمن بن الحارث : یہ فقیہ تھے اور ”راہب قریش“ کے لقب سے مشہور تھے۔ ان کے والد صحابی تھے۔ ان کی وفات سن ۹۴ ہجری میں ہوئی۔

\* عبداللہ بن عبداللہ بن مسعود المذلی : یہ نابینا تھے، یہ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے امالیق رہے۔ ان کی وفات سن ۹۸ ہجری میں ہوئی۔

\* خارجہ بن زید بن ثابت الانصاری : انہوں نے اپنے والد محترم اور صحابی جلیل حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے فقہت میں مہارت حاصل کی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حصول علم کی غرض سے ان کے پاس آتے جاتے تھے۔ سن ۱۰۰ ہجری میں ان کی وفات ہوئی۔

\* ابو ایوب سلیمان بن یسار : انہوں نے حضرت عائشہؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے اکتساب علم کیا۔ سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کما کرتے تھے کہ : ”لوگو! اب ابو ایوب کے پاس جایا کرو اس لئے کہ زندہ رہ جانے والوں میں وہ سب سے بڑے عالم ہیں“۔ ان کی وفات سن ۱۰۷ ہجری میں ہوئی۔

\* قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ : (۱۹) یہ فقیہ تھے اور انہوں نے اپنی پھوپھی ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی گود میں تربیت پائی تھی۔ یحییٰ بن سعید نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ :

”ہمیں کوئی شخص ایسا نہیں ملا جسے ہم مدینہ منورہ میں قاسم بن محمد پر

فضیلت دے سکیں“۔

ان کی وفات سن ۱۰۷ ہجری میں ہوئی۔

ان فقہائے کرام کی بدولت اسلامی فقہ مالا مال ہو گئی اور علمی تحریک نہ صرف مدینہ



منورہ میں جہاں یہ حضرات مقیم تھے بلکہ دنیائے اسلام کے تمام بڑے بڑے شہروں میں پروان چڑھی۔

علمی تحریک اور علمی زندگی کو سرگرم کرنے میں مسجد نے سب سے بڑا کردار ادا کیا ہے (۲۰)۔ مساجد میں انعقاد پذیر مجالس علم کے اندر ہزاروں تشنگان علم شریک ہوتے اور بڑی آزادی کے ساتھ بحث و مذاکرہ کرتے۔ مختصر الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسجد نے عالم اسلامی کو سلف کے بہترین فقہاء اور علماء عطا کئے۔

حسن بصریؒ کے اس معاصر زمانے میں پہلی صدی کے اواخر میں خلیفہ عمر بن عبد العزیز کی ہدایات کے تحت سنت نبوی کی تدوین شروع ہو گئی۔ احادیث نبوی کی کثرت تعداد اپنی جگہ تھی جبکہ دوسری طرف اب تک یہ زندہ رہ جانے والے صحابہ کرامؓ کے سینوں میں محفوظ چلی آرہی تھی اور پھر یہ تابعین کے سینوں میں منتقل ہو گئی۔ البتہ فقہ کی تدوین میں تھوڑی سی تاخیر ہو گئی اس لئے کہ فقہ کو دو بڑے مصادر یعنی کتاب و سنت سے اخذ ہونا تھا اور یہ دونوں مصادر صحیح سالم موجود تھے (۲۱)۔ عراق میں مدرسة الراشع کی بنیاد حضرت عبد اللہ بن مسعود کے ہاتھوں رکھی گئی تھی اور ان کے بعد حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے اس کا پرچم بلند رکھا جبکہ حجاز میں مدرسة الحديث کی بنیاد باقی ماندہ صحابہ کرام نیز مدینہ منورہ کے فقہائے تابعین کے ہاتھوں پڑی۔ ان دونوں مکاتب فکر نے فقہ اسلامی کو بڑی حد تک مالا مال کر دیا۔ اسی زمانے میں اسلامی فرقوں مثلاً شیعہ خوارج جبریہ معتزلہ مرجہ نے اہل السنہ کے مقابلے میں سر اٹھانا شروع کر دیا، حسن بصری مدرسة الحديث کے بلا نزاع قائد اور امام تھے۔ (۲۲) ہم انشاء اللہ دوبارہ درج بالا فرقوں کا جائزہ لیں گے۔

(۲۰) الفكر السامی فی تاریخ الفقہ الفاسی ج ۱۔ ص ۲۲۹ رسالۃ الامام

الحسن البصری واثرہ فی الفقہ الاسلامی ابراہیم ابو سالم۔ ص ۲۱۔

(۲۱) تاریخ التشريع الاسلامی۔ محمد الحضری ص ۲۴۰

(۲۲) تاریخ الفكر العربی الی ایام ابن خلدون۔ د۔ عمر فروخ ص ۲۱۶ طبع بیروت۔

## سیاسی صورت حال

ابتداء ہی میں ہم اس بات کی طرف اشارہ کرتے چلیں کہ عہد نبوت، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عہد اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا عہد اپنے اختتام سے کچھ پہلے تک اسلامی حکومت کی سیاسی صورت حال کے ٹھراؤ کا عہد رہا۔

دعوت اسلامی جزیرہ عرب کے حدود سے آگے نکل گئی اور قیصر و کسریٰ کی سلطنتوں پر اسلامی فتوحات کو مسلسل کامیابیاں حاصل ہوتی رہیں جبکہ دوسری طرف ارتداد کے فتنے کے خلاف جنگوں کے اختتام کے بعد پورے جزیرہ عرب پر اسلام کو مکمل اقتدار حاصل ہو گیا۔ تاہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت کے اواخر میں سن ۳۵ ہجری کے اندر اسلامی سلطنت کی سیاسی صورت حال میں عدم توازن پیدا ہو گیا۔ قصر خلافت کا محاصرہ کر لیا گیا اور یہ محاصرہ اسی (۸۰) دنوں تک جاری رہا اور پھر خلیفہ وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ایام تشریق کے دوسرے دن محاصرے کے دوران قتل کر دیا گیا۔ اس وقت حس بصری کی عمر چودہ برس تھی جس کے معنی یہ ہیں کہ انہوں نے آغاز جوانی کے عالم میں اپنی آنکھوں سے اس پہلے فتنے کا مشاہدہ کیا تھا۔ ۱۱

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کی ابتداء دراصل سیاسی اضطراب کے ایک نئے دور کا آغاز تھی۔ ان کی خلافت کے چھ ماہ بعد جنگ جمل واقع ہوئی۔ اس میں ان کی فوج کو فتح حاصل ہوئی لیکن اس کی بھاری قیمت ادا کرنی پڑی کیونکہ موثر نصیحت کے اندازے کے مطابق اس جنگ میں گیارہ ہزار سے لے کر تینتیس ہزار تک مسلمان کام آئے اور اسی جنگ میں حضرت عائشہؓ کی ہمنوائی کرنے والے دو جلیل القدر صحابی حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ بھی شہید ہو گئے۔

جنگ جمل کے چند ماہ بعد، جبکہ ابھی مسلمانوں کا بہا ہوا خون خشک نہیں ہوا تھا، سن ۳۶ ہجری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی فوجوں کے درمیان صفین کی جنگ کا واقعہ پیش آیا۔ (۱) تاریخ کے کتابوں میں درج ہے کہ فریقین کے مقتولین کی تعداد تتر ہزار تک پہنچ گئی تھی۔ ان مقتولین میں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے جن کی عمر اس وقت ستر برس سے اوپر تھی (۲) اس لیے کی انتہا اسی حد پر نہیں ہوئی بلکہ اس کے نتیجے میں خوارج کا فرقہ پیدا ہو گیا جس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف اس بناء پر بغاوت کردی تھی کہ انہوں نے تحکیم کو تسلیم کر لیا تھا۔ خوارج حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پوری زندگی ان کی مخالفت کرتے رہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے خلاف نیرو آزمایا رہے۔ پھر یہ لوگ اموی سلطنت کے بھی مخالف رہے اور ان کی یہ مخالفت عبدالملک بن مروان کے عہد تک جاری رہی۔ سن ۴۰ ہجری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ، عبدالرحمن بن ملجم خارجی کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ (۳)

{۱} تاریخ الفکر العربی، عمر فروخ ص ۲۱۶۔ الحسن البصری للبیہقی ص ۱۴۶۔

{۲} البدایہ والنہایہ، ابن کثیر، ج ۷۔ ص ۲۵۳ تاریخ الطبری ج ۳۔ ص ۵۶۱۔

الکامل لابن الاثیر، ج ۳۔ ۱۳۱/۱۳۲۔

{۳} ابن سعد۔ ج ۳ ۲۵۱ تا ۲۵۹ الاستیعاب ج ۲۔ ص ۱۲۲ الإصابہ ج ۲۔ ص ۵۰۔

البدایہ والنہایہ۔ ج ۷۔ ص ۲۷۰۔

{۴} شذرات الذهب فی اخبار من ذهب۔ ج ۱ ص ۴۹۔



اس کے بعد حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ شکر لے کر شام میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مقابلے کے لئے روانہ ہو گئے ۱۵۱ لیکن جلد ہی انہوں نے اپنی رائے بدل دی اور مسلمانوں کے خون کی حفاظت کی خاطر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں خلافت سے دست بردار ہو گئے۔ اس کے بعد بیس برس نسبتاً پرسکون گزر گئے حتیٰ کہ کربلا کا واقعہ پیش آگیا جس میں حسین بن علی رضی اللہ عنہ اور یزید بن معاویہ کی فوجیں باہم ٹکرائیں اور مسلمانوں کا بننے والا خون ضائع چلا گیا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور اہل بیت کے بہت سے افراد شہید ہو گئے۔ واقعہ کربلا کے دو سال بعد حرہ کا معرکہ پیش آیا۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ اہل مدینہ نے یزید بن معاویہ کے خلاف بغاوت کر دی تھی، یزید نے مسلم بن عقبہ کی قیادت میں فوج بھیج دی۔ اس فوج نے حضور ﷺ کے بقید حیات صحابہ کرامؓ کے علاوہ مہاجرین و انصار کی تین سو سے زائد اولاد کو تہ تیغ کر دیا اور پھر مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگی کا ایک طویل سلسلہ شروع ہو گیا۔ عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ اور مختار بن ابی عبید الشقفی کے درمیان کئی معرکے ہوئے ۱۶۱ اور مکہ میں حجاج الشقفی اور عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کی فوجیں بار بار ایک دوسرے سے ٹکراتی رہیں بلکہ حجاج کی جنگی مہمات تو ختم ہونے کا نام نہیں لیتی تھیں خاص طور پر ابن لاشعث کے خلاف۔ اس امر میں کوئی اختلاف رائے نہیں ہے کہ خانہ جنگی کے اس طویل سلسلے نے اسلامی سلطنت کو کمزور کر کے رکھ دیا جس کے نتیجے میں رومیوں کو مسلمانوں کے خلاف سر اٹھانے کا موقع مل گیا۔ چنانچہ سن ۷۰ ہجری میں رومی مسلمانوں کی آپس کی خانہ جنگی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے ۱۷۱ اور عبدالملک بن مروان کو شہنشاہ روم کے ساتھ اس شرط پر صلح کرنی پڑی کہ وہ یعنی عبدالملک اسے ہر جمعہ ایک ہزار دینار ادا کیا

{۵} الحسن البصری للبیہق ص ۷۹-۸۰۔

{۶} الحسن البصری للبیہق ص ۷۹-۸۰۔

{۷} تاریخ الطبری ج ۱ ص ۱۵۰۔

کرے گا۔ یہ پہلی ذلت اور خواری تھی جو اسلام اور اہل اسلام کو برداشت کرنا پڑی۔ یہ تھی مملکت اسلامیہ کی سیاسی صورت حال جس کی ابتداء حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کے واقعے سے ہوئی تھی اور خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد خلافت یعنی سن ۹۹ ہجری تک جاری رہی۔ ہم پہلے کہہ آئے ہیں کہ حسن بصریؒ نے آغاز جوانی میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا تھا۔ وہ ابھی مدینہ منورہ ہی میں تھے کہ بڑے بڑے معرکے اور ایسے پیش آئے جنہوں نے امت اسلامیہ کی جڑیں ہلا کر رکھ دیں تاہم تاریخ میں یہ ذکر نہیں ہے کہ ان واقعات کے تناظر میں انہوں نے کوئی موقف اختیار کیا تھا یا نہیں۔ وہ تو علم و زہد کی تحصیل میں مشغول رہے۔ البتہ یہاں دو باتوں کی طرف اشارہ ضروری ہے۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ اگرچہ سیاسی صورت حال میں انتہائی کشیدگی پیدا ہو چکی تھی اور ان واقعات اور المیوں نے جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے داخلی طور پر انتشار کی ایک زبردست کیفیت پیدا کر دی تھی اور ان کے خارجی اثرات اس سے بھی بدتر تھے۔ اس سلسلے میں ہمارے لئے یہی کہہ دینا کافی ہے کہ حجاج بنو امیہ کے مخالفین کے ساتھ جو تھائی صدی سے زیادہ عرصے تک برسرِ پیکار رہا حتیٰ کہ ایک قول کے مطابق اس کے ہاتھوں ایک لاکھ بیس ہزار افراد قتل ہوئے اور جب وہ مرا تو اس کے قید خانوں میں تینتیس ہزار بے گناہ افراد بند پڑے تھے، تاہم ان واقعات نے اسلامی فتوحات کا راستہ نہیں روکا۔ اسی زمانے میں اندلس اور افریقہ فتح ہوئے اور مسلمانوں کے لشکر نے ترکوں اور ایرانیوں کے بہت سے علاقوں پر حملے کئے۔ دوسری بات یہ ہے کہ سیاسی استقرار و استحکام سے علمی تحریک متاثر نہیں ہوئی، بلکہ صورت حال اس کے برعکس رہی، کیونکہ سیاسی جھگڑوں میں شیعوں، خارجیوں اور معتزلیوں کے فریق بننے کے نتیجے میں علمی تحریک تیز ہو گئی اور خوب پھیلی پھولی۔



## مذہبی اختلافات

مملکت اسلامیہ کی بنیاد ہجرت کے فوراً بعد یثرب یعنی مدینہ منورہ میں پڑ گئی تھی اور عہد نبوی میں مذہبی اختلافات کا شائبہ تک نہیں تھا۔ یہ بات محال تھی کہ نزول وحی کے دوران اس قسم کی کوئی بات پیدا ہو جاتی۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ، نیز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا عہد بھی اس اندھے فتنے کے رونما ہونے تک اسی طرح گزر گیا جس میں خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جان چلی گئی۔ مسلمانوں پر عہد نبوت ابھی تازہ تازہ گزرا تھا اور کتاب و سنت ہی دو اصل مصادر تھے (۱) اور کسی مسلمان کے لئے ان دونوں مصادر سے روگردانی کرنے یا ان کے خلاف آواز اٹھانے کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔ پھر اس اندھے فتنے کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ مسلمانوں کے خلیفہ بنے اور پھر صفین کی جنگ کے موقع پر خوارج کا فرقہ ظہور پذیر ہوا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان تحکیم کو تسلیم کر لیا تھا۔ خوارج نے تحکیم کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور لا حکم الا للہ فیصلہ کرنا

صرف اللہ کا حق ہے) کا نعرہ بلند کر دیا۔ پھر انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ دونوں کی تکفیر کر دی۔

خوارج کا تعلق ان عرب قبائل سے تھا جن کے اندر استناد رجب کی عربی عصیت پائی جاتی تھی۔ یہ لوگ پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے اور پھر ان کے خلاف بغاوت کر دی۔ الشیخ ابو زہرہ کے قول کے مطابق (۱۲) یہ لوگ گنہگاروں کی تکفیر کرتے تھے اور گناہوں کے درمیان فرق نہیں کرتے تھے بلکہ رائے کی غلطی کو بھی قابل تکفیر گناہ قرار دیتے تھے۔ اس بناء پر انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تکفیر کی تھی کہ وہ تحکیم پر رضامند ہو کر غلطی کے مرتکب ہو گئے تھے۔

الشیخ ابو زہرہ کی رائے میں (۱۳) خوارج کے استدلال کا طریقہ یہ تھا کہ وہ ظواہر الفاظ سے استنباط کرتے اور ان کے مقتضا کے مطابق حکم لگاتے تھے (لا حکم الا للہ) کا نعرہ بھی جس کے ذریعے وہ اپنے مخالفین کا مقابلہ کرتے تھے، ظواہر الفاظ کے ساتھ تمسک کے قبیل سے تھا۔ یہی وجہ تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہمیشہ اس فقرے کے حقیقی معانی واضح کرنے میں کوشاں رہے اور اس معنی کی تردید کرتے رہے جس کا ان لوگوں نے تصور کیا تھا اور اس کے نتیجے میں راہ حق سے دور بھٹک گئے تھے۔ روایت کے مطابق حضرت علی نے فرمایا تھا کہ :

”یہ کلمہ حق ہے لیکن اس سے باطل امر مراد لیا گیا ہے۔ بے شک اللہ کے سوا کسی کو فیصلہ کرنے کا حق نہیں ہے لیکن یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ کے سوا کسی کو حکومت اور ولایت کا حق نہیں ہے، حالانکہ مسلمانوں کے لئے کسی نہ کسی امیر اور حاکم کا ہونا ضروری ہے، خواہ وہ نیکو کار ہو یا بدکار، تاکہ اس حکومت کے تحت مومن اطمینان سے اپنے امور سرانجام دے

(۱۲) ابو زہرہ الامام الصادق، ص ۱۳۲

(۱۳) ابو زہرہ، ص ۱۰۸۔



سکے اور کافر بھی فائدہ اٹھا رہے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس حکومت کی مدت پوری کر دے، نیز اس حکومت کے تحت دشمنوں سے قتال کیا جائے اور بیت المال کی آمدنی جمع کرنے کا کام سرانجام دیا جائے اور اس کے ذریعے قوی سے ضعیف کا حق دلایا جائے تاکہ نیکو کار آرام و راحت سے زندگی گزارے اور بدکار سے چھٹکارا حاصل کر لیا جائے۔“

حق بات تو یہ ہے کہ خوارج کی ابتداء ایک سیاسی جماعت کے طور پر ہوئی کیونکہ انہوں نے اپنے آپ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی صف میں ضم کر دیا تھا لیکن انہوں نے اپنی سیاست کو ایسے عقیدے پر استوار کیا تھا جسے انہوں نے اپنی علیحدگی کے بعد فلسفیانہ رنگ دے دیا تھا۔ ان کا یہ عقیدہ دو بڑی بنیادوں پر قائم تھا۔

**\* اول :** حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ، حکمیں یعنی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، نیز اصحاب جہل اور تحکیم کو تسلیم کرنے والے ہر شخص کی تکفیر

**\* دوم :** ظالم سلطان کے خلاف بغاوت کا وجوب۔ ان دونوں بنیادوں پر خوارج کا اجماع ہے، لیکن ڈاکٹر ذہبی کے قول کے مطابق ۱۴۱ ایک تیسری بنیاد بھی ہے جس کے اکثر خوارج قائل ہیں۔ یعنی کبار کے مرتکب کی تکفیر۔ جہاں تک خلافت کا تعلق تھا تو انہوں نے اس کے لئے ایک اصول مقرر کیا تھا۔ ان کا قول تھا کہ :

”خلافت کا فیصلہ مسلمانوں کے آزادانہ انتخاب سے ہونا ضروری ہے، نیز جب کسی خلیفہ کو منتخب کر لیا جائے تو پھر اسے اس سے دست برداری یا

تَحْکِیْم کا اختیار نہیں ہونا چاہیے 'نیز خلیفہ کا قریشی ہونا ضروری نہیں ہے' بلکہ خلیفہ قریش یا غیر قریش سے ہو سکتا ہے۔ پھر جب خلیفہ کا انتخاب مکمل ہو جائے تو وہ مسلمانوں کا رئیس اور امیر قرار پائے گا۔ اس کے لئے اللہ کے احکامات کے سامنے مکمل طور پر سر تسلیم خم کر دینا واجب ہے ورنہ اسے برخاست کرنا ضروری ہو گا 'یہی وجہ تھی کہ انہوں نے عبداللہ بن وہب الراہبی کو اپنا امیر بنا لیا تھا 'حالانکہ وہ قریشی نہیں تھا'۔ ۱۵۱

خوارج کے ہمسے زائد فرقتے بن گئے تھے۔ ۱۶۱ اکثر ذہبی کے قول کے مطابق 'جس کی تائید مرحوم شیخ محمد ابو زہرہ کے قول سے بھی ہوتی ہے' یہ لوگ جب قرآن کا مطالعہ کرتے تو اس کے معانی سمجھنے میں تعمق سے کام نہ لیتے اور نہ ہی دین معانی کی تہ تک پہنچنے کی کوشش کرتے۔ قرآن کے اہداف و اسرار تک رسائی کے سلسلے میں بحث و تدقیق کی تکلیف بھی گوارا نہیں کرتے بلکہ اس کے الفاظ کی حرفیت پر ٹھہر جاتے اور آیات پر محض سطحی نظر ڈالتے۔

یہاں اہم بات یہ ہے کہ سنت اور اجماع امت کے بارے میں خوارج کے اس مغایر اور مناقض موقف نے آیات کی تفسیر پر بہت برا اثر ڈالا۔ ظواہر آیات پر انکے جمود کا اثر یہ ہوا کہ انہوں نے احادیث نبوی میں وارد ان امور کی طرف کوئی التفات نہیں کیا جن کے ذریعے کتاب اللہ کی بعض آیات منسوخ قرار پائی تھیں اور بعض آیات کے عموم کی تخصیص ہو گئی تھی۔ اسی طرح اکثر ذہبی کے قول کے مطابق ظواہر آیات پر ان کے جمود کا اثر یہ بھی تھا کہ انہوں نے اجماع امت کی طرف کوئی توجہ نہیں دی اور نصوص قرآنی کے فہم میں اسے کوئی مقام نہیں دیا 'حالانکہ حقیقت کے اعتبار سے اجماع امت کا استناد کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ ﷺ کی اصل کی طرف ہے اور دین کے اندر یہ

۱۵۱ | فجر الاسلام احمد امین - ۲۵۸، ۲۵۹

۱۶۱ | التفسیر والمفسرون: اکثر الذہبی - ۳۱۰



کوئی نئی ایجاد نہیں ہے اور نہ ہی دین کے قواعد اور اس کے اصولوں کے خلاف کوئی بات ہے۔

علامہ ابن قتیبہؒ نے ان بعض احکام کا جائزہ لیا ہے جن سے استدلال کرتے ہوئے خوارج نے اجتماع امت سے نہ صرف بغاوت کی ہے بلکہ حضور ﷺ سے مروی صحیح احادیث کا بھی نقض کیا ہے اور پھر یہ دعویٰ کیا ہے کہ نص قرآنی کی بناء پر یہ سب باطل ہیں۔ مثلاً محض زانی پر رجم کی حد، وارث کے لئے وصیت، ایک عورت اور اس کی خالہ یا پھوپھی کو زوجیت میں یکجا کر دینا وغیرہ۔ اسی طرح ڈاکٹر ذہبی نے اپنے موسوعہ "التفسیر و المفسرون" میں قرآن کی ان بہت سی تفاسیر کا جائزہ لیا ہے جن کی نسبت خوارج کی طرف ہے اور پھر ان کی آراء کا پول کھول دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ڈاکٹر صاحب کو جزائے خیر دے۔

## ❑ شیعہ فرقہ ..

یہ فرقہ خوارج کے فرقہ کا معاصر تھا۔ ان دونوں فرقوں کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد میں ہوا تھا۔ البتہ شیعہ مکتب فکر خوارج کے مکتب فکر سے پہلے ظہور میں آگیا تھا، بلکہ اس مکتب فکر کو اسلام کا سب سے پہلا سیاسی مکتب فکر شمار کیا جاتا ہے کیونکہ اس کی ابتداء حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد کے اواخر میں ہو گئی تھی جبکہ خوارج کے فرقے کا ظہور صفین کے معرکے کے موقع پر ہوا تھا۔ شیعہ فرقہ خوارج کے ساتھ اس امر میں یکساں ہے کہ دونوں کا مسلک سیاسی تھا جس کی بنیاد ایک دینی عقیدے پر رکھی گئی تھی۔ دونوں فرقوں میں جوہری فرق صرف اتنا ہے کہ تشیع کا نظریہ اشخاص کی تقدیس پر قائم ہے جبکہ خوارج کا نظریہ اشخاص کی تردید پر قائم ہے۔

شیعوں کی بہت سے فرقے ہیں۔ ان میں سے بعض تو بڑے غالی قسم کے ہیں اور بعض اعتدال پسند ہیں۔ تاہم اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ قدیم فلسفوں نے شیعہ مذہب پر اپنا اثر ڈالا ہے۔ ان فلسفوں میں ایرانی، بودھ مت اور یہودی فلسفے شامل ہیں۔ شیعوں کے نزدیک امام کا تصور دینی عقیدے کا محور ہے۔ ۱۱۸۱ ایرانی اپنے شہنشاہ کو تقدیس کی نظروں سے دیکھتے تھے۔ شیعوں نے بھی حضرت علی اور ان کی اولاد کو تقدیس کی انہی نظروں سے دیکھا اور کہا کہ: "امام کی اطاعت اولین فریضہ ہے۔ امام کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے"۔ (۱) شیعوں کے اثنا عشریہ امامیہ فرقے کے عموم میں دنیائے اسلام کے اندر آج کل موجود ان کے اکثر فرقے داخل ہیں۔۔۔ یہ بات شیخ محمد ابو زہرہ نے کہی۔ ۱۱۰۱ اس کے عموم میں شیعوں کے ایسے گروہ بھی داخل ہیں جن کے اعتقادات اس حد تک انحرافی نہیں کہ انہیں کسی نص قرآنی یا دین کے کسی ضروری امر کے خلاف قرار دیا جائے۔ کچھ ایسے گروہ بھی ہیں جنہوں نے اپنے اعتقادات کو مخفی رکھا ہے۔ ان کے اعمال اسلام سے شدید انحراف کی بناء پر داخل اسلام قرار نہیں پاسکتے۔ شیعوں نے اپنے ائمہ کا تعین وصف کی بناء پر نہیں، بلکہ ذات اور شخصیت کی بناء پر کیا ہے۔ امامیہ فرقے کا اس امر پر اجماع ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت حضور ﷺ کی طرف سے ان کی بالذات امامت پر نص ظاہر اور یقین صادق سے ثابت ہے۔ اس میں وصف کو کوئی دخل نہیں ہے۔

الشیخ ابو زہرہ کی رائے میں یہ لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بالذات تبیین پر ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن کی صحت کا وہ اعتقاد رکھتے ہیں، نیز حضور ﷺ کے

۱۸۱ ابن خلدون، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹۶، الملل والنحل للشہرستانی۔

ص ۱۰۸، ۱۰۹۔

۱۹۱ احمد امین۔ فجر الاسلام۔ ۲۶۶، ۲۷۸۔

۱۱۰۱ محمد حسین ابو زہرہ، المذاهب الاسلامیہ، ص ۵۲۔



بعض ایسے واقعات سے اپنے عقیدے کا استنباط کرتے ہیں جن کے متعلق ان کا اعتقاد ہے کہ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت پر نص کے معنوں میں ہیں۔ مذکورہ بالا روایات کی صحت کے بارے میں جمہور نے ان سے اختلاف کیا ہے، نیز جمہور کی نظروں میں ان واقعات سے جن پر سب کا اجماع ہے ان کے استنباطات بھی درست نہیں ہیں۔ شیعوں کا اثنا عشریہ امامیہ فرقہ امام کے اندر ایک مقدس اقتدار کا تصور پیش کرتا ہے۔ بلکہ یہ اقرار کرتا ہے کہ امام کو تشریع پر مکمل اقتدار حاصل ہے اور امام کی زبان سے نکلی ہوئی ہر بات شرع ہے، نیز امام کی زبان سے خلاف شرع بات کا نکلنا ممکن ہی نہیں ہے۔

یوں تو شیعوں کے فرقے بہت زیادہ ہیں لیکن سب سے زیادہ قابل ذکر اسماعیلیہ امامیہ فرقہ ہے۔ ڈاکٹر ذہبی کے قول کے مطابق ان لوگوں کا عقیدہ ہے کہ امام جعفر صادق کے بعد امامت ان کے بیٹے اسماعیل کی طرف منتقل ہو گئی۔ انہوں نے اپنے بیٹے کے حق میں یہ بات نفاذ کی تھی اگرچہ بیاباب سے پہلے وفات پا گیا تھا (اس کی وفات سن ۱۴۳ ہجری میں ہو گئی تھی)۔ لیکن ان کے قول کے مطابق اس نص کا فائدہ یہ ہوا کہ امامت اس کی اولاد میں باقی رہ گئی۔ یہ امامت اسماعیل سے ان کے بیٹے محمد المکتوم کی طرف منتقل ہو گئی۔ محمد المکتوم ائمہ مستورین میں پہلے امام تھے اور ان کے بعد مستور ائمہ پے در پے آتے رہے۔ یہاں تک کہ فاطمیین کے سردار امام عبداللہ المہدی اس دعوت کو لے کر ظاہر ہوئے۔

اسماعیلی امامت سات نقاب سے مقب ہے۔ اسماعیلیہ، باطنیہ، قرامطہ، حرمیہ (اس لئے کہ یہ محرمات اور محارم کو مباح قرار دیتے ہیں)، بابکیہ یا خرمیہ، محمریہ (اس لئے کہ یہ سرخ لباس پہنتے ہیں)، سبعیہ۔ ہمارے خیال میں مذکورہ اسماعیل کی شخصیت کے گرد بے اصل باتوں اور کہانیوں کے ساتھ مخلوط کلام کا ایک ہالہ ہے، حالانکہ یہ ایک متفق علیہ امر ہے کہ اپنے والد کی زندگی میں ان کی ذات کوئی قابل ذکر چیز نہیں رہی تھی۔

حق بات تو یہ ہے کہ ڈاکٹر محمد حسین الذہبی نے اپنے موصوعہ "التفسیر و المفسرون" <sup>۱۲۱</sup> میں قرآن کی شیعہ تفسیروں کا جائزہ لیا ہے۔ ان تفسیروں میں شیعہ اپنے فقہی اور اصولی مذاہب سے پوری طرح متاثر نظر آتے ہیں بلکہ اثنا عشری شیعہ معتزلہ کی آراء سے متاثر ہیں۔ باطنی تفسیر نے یہ اثر دکھایا ہے کہ انہیں قرآنی نصوص سے کھل کھلنے کا پورا موقعہ ہاتھ آگیا ہے۔ اس سے بھی زیادہ سنگین بات یہ ہے کہ ان کے زعم میں قرآن کے اندر تحریف ہوئی ہے اور اسے بدل دیا گیا ہے۔ ان کے قول کے مطابق جس قرآن کو حضرت علی نے جمع کیا تھا اور ان کے بعد ائمہ جس کے وارث بنے چلے آئے تھے دراصل وہی صحیح قرآن ہے اور اس میں کوئی تحریف اور کوئی تبدیلی نہیں ہوئی ہے۔ اس کے سوا باقی قرآنی نسخے تحریف شدہ ہیں اور ان میں تبدیلی کر دی گئی ہے۔ ان نسخوں میں ہر وہ آیت حذف کر دی گئی ہے جو اہل بیت کے فضائل کے سلسلے میں صریح تھی۔ اسی طرح اہل بیت کے مخالفین اور ان کے دشمنوں کی مذمت والی ہر آیت بھی نکال دی گئی ہے۔ ڈاکٹر ذہبی نے شیعوں کی اپنی تصانیف اور ان کی قابل اعتماد تفسیر کی روشنی میں ان کا نوٹس لیا ہے۔ اگرچہ اس امر میں کوئی جھگڑا نہیں کہ اہل سنت اور شیعہ کے مابین اختلاف کوئی بنیادی اختلاف ہے خواہ اس کا تعلق عقیدے سے ہے یا شریعت سے، لیکن قابل تعجب بات تو یہ ہے کہ شیعہ فرقوں کے درمیان اختلاف بھی اس درجے کو پہنچا ہوا ہے کہ بعض فرقوں نے بعض فرقوں کی تکفیر کی ہے۔ <sup>۱۲۱</sup> خوارج بھی ہیں فرقوں میں بٹے ہوئے ہیں اور ہر فرقہ دوسرے فرقے کی تکفیر کرتا ہے۔ علامہ اسفرائینی نے اپنے کتاب "التبصیر فی الدین" میں کلمات حق کہے ہیں۔ <sup>۱۲۱</sup> ایمان ہم انہیں بھٹسہ نقل کر دینا پسند کریں گے۔

<sup>۱۲۱</sup> التفسیر والمفسرون - محمد حسین الذہبی - ج ۲ - ص ۲۶۔

<sup>۱۲۲</sup> الفرق بین الفرق للبغدادی - ص ۱۷۰-۱۸۰۔

<sup>۱۲۳</sup> التبصیر فی الدین للاسفرائینی - ج ۱ - ص ۳۲ / ۳۳۔



”معلوم رہنا چاہیے کہ شیعوں کے زیدیہ اور امامیہ فرقے ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے درمیان دشمنی ہمیشہ قائم رہتی ہے۔ یہ بھی علم میں ہونا چاہیے کہ ہم نے شیعہ امامیہ کے جن گروہوں کا ذکر کیا ہے وہ سب کے سب صحابہ کرامؓ کی تکفیر پر متفق ہیں اور ان کا دعویٰ ہے کہ قرآن میں تحریف کر دی گئی ہے۔ اس میں صحابہ کرامؓ کی طرف سے کمی بیشی کی گئی ہے۔ ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ قرآن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت پر نص موجود تھا لیکن صحابہ نے اسے خارج کر دیا۔ اس لئے موجودہ قرآن پر اب کوئی بھروسہ نہیں ہے۔ اسی طرح حضور ﷺ

سے مروی اخبار و احادیث بھی ناقابل اعتماد ہیں، نیز مسلمانوں کے ہاتھ میں موجودہ شریعت بھی کوئی اعتماد کی چیز نہیں ہے اس لئے انہیں ایک امام کے ظہور کا انتظار ہے جس کا نام انہوں نے ”المہدی“ رکھا ہے۔ یہ امام ظاہر ہو کر انہیں شریعت کی تعلیم دے گا۔ اس لئے فی الحال انہیں دین وغیرہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ ان کے اس کلام کا مقصد امامت کے بارے میں تحقیق نہیں ہے بلکہ مقصد صرف یہ ہے کہ شریعت کی طرف سے احکام کے ساتھ مکلف ہونے کی جو پابندی اہل اسلام پر عائد کی گئی ہے اس پابندی کا جو اپنی گردن سے اتار پھینکیں تاکہ محرمات شرعیہ کو حلال کر دینے کی پوری گنجائش ہاتھ آجائے اور اس کے نتیجے میں وہ شریعت کے اندر جو کچھ تحریف کریں اور قرآن میں جو تغیر و تبدل عمل میں لائیں ان کا سب کا الزام صحابہ کرامؓ کے سر تھوپ کر عوام کے سامنے اپنے آپ کو صاف بری الذمہ قرار دے دیں۔ بھلا اس سے بڑھ کر کوئی اور کفر ہو سکتا ہے۔۔۔ اگر ان کا یہ طریق کار درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر دین پر چلنے اور

اس پر باقی رہنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہو گا۔“ (۱۵۱)

اسی طرح ڈاکٹر احمد امین نے بھی شیعوں کے بعض انحرافی معتقدات کا جائزہ لیا ہے خاص طور پر ائمہ کو تفویض الہی نیز اس کے نتیجے میں ائمہ کے معصوم ہونے کے مسائل کا (۱۶) پھر مدنی منتظر کا مسئلہ، نیز تقیہ اور رجعت کے مسائل ایسے ہیں جو بقول ڈاکٹر ذہبی (۱۷) عقائد کے طور پر شیعوں کے ذہنوں میں اس طرح راسخ ہو گئے اور ان کی عقول پر اس طرح چھا گئے کہ انہوں نے ان عقائد کی روشنی میں قرآن کو دیکھنا شروع کر دیا اور اس کے نتیجے میں اپنی خواہشات کے مطابق قرآن کی تفسیر کرنے لگے۔ انہوں نے قرآنی نصوص کی تاویل و تفسیر میں وہ طریق کار اختیار کیا جس کی اجازت ان کے عقائد دیتے اور جو ان کی خواہشات کے عین مطابق ہوتا۔ یہ تفسیر بالرائے کی مذموم صورت ہے کیونکہ اس طریق کار کے مطابق مفسر پہلے ایک عقیدہ اپنالیتا ہے اور پھر قرآن کی تفسیر کرتا ہے۔

### □ حسن بصریؒ اور فرقہ معتزلہ ..

یہ بات تو واضح ہے کہ فرقہ معتزلہ ایک فکری عقیدے کا حامل فرقہ ہے۔ یہ کسی سیاسی عقیدے کا حامل فرقہ نہیں ہے۔ اس کی حیثیت وہی ہے جو خوارج اور شیعہ کی ہے۔

اس فکری فرقے کی اصل اور اس کی ابتداء کی تاریخ کے بارے میں بہت سی آراء ہیں تاہم رائج ترین رائے یہ ہے کہ اس کی ابتداء بصرہ میں اموی عہد کے اندر ہوئی۔

{۱۵} الاشعری مقالات الاسلامیین - ج ۱ - ص ۱۲۹ - ابن خلدون - ص ۱۹۷ - ۱۹۸۔

العلل والنحل للشہرستانی - ج ۱ - ص ۱۱۵ - ۱۱۷۔

{۱۶} احمد امین، فجر الاسلام - ص ۲۷۱ - ۲۷۸۔

{۱۷} التفسیر والمفسرون - محمد حسین الذہبی - ج ۲ - ص ۱۹۰۔



اس مکتب فکر کا بانی اور سرگروہ و اصل بن عطاء تھا اور حسن بصریؒ کی علمی مجاہد میں شریک ہونے والوں میں سے ایک تھا۔ عباسی عہد میں اس نظریے اور فکر کی نشوونما ہوئی اور اس کے نتیجے میں خلق قرآن کا فتنہ وجود میں آیا اور امام احمد بن حنبلؒ کو ابتلاء و آزمائش کے ایک طویل سلسلے سے گزرنا پڑا۔

اسی طرح لفظ ”معتزلہ“ کے اطلاق و استعمال کے سبب کے بارے میں بھی مختلف آراء ہیں۔ ڈاکٹر احمد امین نے المقتیزی کی تحریروں سے متاثر ہو کر ایک رائے کا اظہار کیا ہے۔ ۱۱۸ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ : اس زمانے میں اور اس سے پہلے یہودیوں کے جو فرقے مشہور و معروف تھے ان میں ایک فرقہ ایسا تھا جسے ”الغرو و شیم“ کہا جاتا تھا جس کے معنی معتزلہ کے ہیں۔ یہ فرقہ قدر کے بارے میں اپنے خیالات کا اظہار لیا کرتا تھا اس لئے عین ممکن ہے کہ یہودیوں سے جو لوگ مسلمان ہو گئے تھے ان میں سے کسی نے معتزلہ پر اس لفظ کا اطلاق کیا ہو اور اس کی وجہ یہ ہو کہ اسے ان دونوں گروہوں کے درمیان مماثلت و مشابہت نظر آئی ہو۔ الشیخ ابو زہرہ نے ڈاکٹر احمد امین کی اس رائے کی تائید کی ہے ۱۱۹ ان کی رائے میں معتزلہ یہود اور معتزلہ اسلام کے درمیان بڑی مشابہت ہے۔ معتزلہ یہود فلاسفہ کی منطق کی اساس پر تورات کی تفسیر کرتے ہیں اور معتزلہ اسلام بھی قرآن میں مذکورہ اوصاف کی تاویل و تشریح فلاسفہ کی منطق کے مقتضا کی روشنی میں کرتے ہیں۔

ایک قول کے مطابق ایک شخص نے حسن بصریؒ سے کہا :

”اے امام دین“ ہمارے زمانے میں ایک ایسی جماعت پیدا ہو گئی ہے جو کبار کے مرتکبین کی تکفیر کرتی ہے۔ اس کے نزدیک کبیرہ گناہ کفر ہے جس کی وجہ سے ایک شخص ملت سے خارج ہو جاتا ہے۔ یہ خوارج کی

{۱۸} فجر الاسلام - احمد امین - ص ۲۸۸، ۲۸۹۔

{۱۹} المذاہب الاسلامیہ ابو زہرہ - ج ۹ ص ۱۳۸، ۱۳۹۔

جماعت ہے۔ دوسری طرف ایک اور جماعت ہے جو کبار کے مرتکبین کا معاملہ اللہ کے سپرد کرتی ہے اس کے نزدیک ایمان کے ہوتے ہوئے کبیرہ گناہ کوئی نقصان نہیں دیتا جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت کار آمد نہیں ہوتی۔ یہ جماعت امت کی مرجئہ جماعت ہے۔ اب آپ کا ان اعتقادات کے بارے میں کیا فیصلہ ہے۔“

یہ سن کر حسن بصریؒ سوچ میں پڑ گئے اور قبل اس کے کہ وہ کوئی جواب دیں واصل بن عطاء بول پڑا : ”میں اس کا جواب دیتا ہوں کبیرہ کا مرتکب نہ تو مومن مطلق ہے اور نہ ہی کافر مطلق بلکہ وہ ان دونوں مقامات کے درمیان ایک مقام پر ہے، یعنی نہ مومن اور نہ ہی کافر۔“ یہ کہہ کر وہ اٹھا اور مسجد کے ایک ستون کے پاس جا کر حسن بصریؒ کے اصحاب کے سامنے اپنا جواب دہرانے لگا۔ یہ دیکھ کر حسن بصریؒ نے فرمایا :

”واصل ہم سے کنارہ کش ہو گیا۔“

بس اسی بناء پر اس کے اور اس کے ساتھیوں کا نام معتزلہ پڑ گیا۔ ۱۲۰۱ معتزلہ کی وجہ تسمیہ معلوم کرنے کے بعد اب ہم ان کے مذہب و مسلک کے بارے میں معلومات حاصل کرنا پسند کریں گے۔ مذہب اعتزال کیا ہے؟ معتزلہ کا مذہب پانچ اصولوں پر قائم ہے۔ ۱۲۰۱

۱۲۰۱ العلل والنحل للشہرستانی - ج ۱ ص ۶۰ الفرق بین الفرق للبغدادی

ص ۱۵۱۔

۱۲۱ العلل والنحل للشہرستانی - ج ۱ ص ۵۱ / ۶۲ - المحصول تحقیق ط جابر

الحلونی - ج ۱ ص ۲۳۹۔



\* اصل اول : "توحید" : {۲۲} نظریہ توحید ہی ان کے مذہب کا لب لباب ہے۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ واحد ہے۔ اس جیسا کوئی نہیں، وہ سمیع و بصیر ہے اور آنکھیں اس کا مشاہدہ نہیں کر سکتیں۔ انہوں نے اس اصل پر روز قیامت اللہ کے دیدار کے استحالہ کی بنیاد رکھی کیونکہ دیدار الہی جسمیت اور جہت کا مقتضی ہے۔ اسی طرح انہوں نے مذکورہ اصل پر اس مسئلے کی بنیاد رکھی کہ صفات ذات سے باہر کوئی چیز نہیں۔ ورنہ تعدد قراء لازم آجائے گا۔ ان کے نزدیک قرآن مخلوق الہی ہے۔ تاکہ تعدد قراء لازم نہ آئے۔ ان میں سے بہت سے لوگوں نے اللہ عزوجل سے کلام کی صفت کی بھی نفی کر دی ہے۔

\* اصل ثانی : "عدل" : اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں کرتا

اور نہ ہی بندوں کے افعال پیدا کرتا ہے۔ بلکہ بندے اوامر و نواہی کو اس قدرت کی بناء پر بروئے کار لاتے ہیں جو اللہ کی طرف سے انہیں دی گئی ہے اور ان کی فطرت میں رکھ دی گئی ہے۔ اس اصل کے سارے انہوں نے فرقہ جبریہ کا رد کیا جس کا عقیدہ اور نظریہ یہ تھا کہ بندہ اپنے افعال میں غیر مختار ہے۔ اس بناء پر افعال پر سزا ظلم ہے۔

\* اصل ثالث : ”وعدہ و وعید“ : اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وعدہ و وعید لامحالہ نازل ہو کر رہیں گے۔ ثواب کے سلسلے میں اللہ کا وعدہ پورا ہوگا اور اسی طرح سزا کی وعید بھی پوری ہو کر رہے گی۔ خالص توبہ قبول کر لینے کا اللہ کا وعدہ بھی پورا ہوگا۔ اس اصل کی بناء پر انہوں نے مرجہ کے اس عقیدے کی تردید کی کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت نقصان نہیں دے گی جس طرح کفر کی موجودگی میں کوئی طاعت کار آمد نہیں ہوگی۔ کیونکہ اگر یہ بات مرجہ کے عقیدے کے مطابق درست تسلیم کر لی جائے تو پھر اللہ سبحانہ کی وعید لغو اور بے کار ہو جائے گی۔

\* اصل رابع : ”دو مقامات کے درمیان مقام“ : اس کا خلاصہ یہ ہے کہ گنہگار مسلمان مومن اور کافر کے درمیان ایک مقام پر ہوگا۔ رئیس المعتزلین و اصل بن عطاء کا قول ہے کہ :

”ایمان خصال خیر سے عبارت ہے“ جب یہ خصال کسی فرد میں جمع ہو جائیں تو اسے مومن کہا جائے گا اور یہ مدح کا اسم ہے۔ جبکہ فاسق خصال خیر کا جامع نہ ہونے کی بناء پر مدح کے اسم کا مستحق نہیں ہوگا اس لئے اسے مومن نہیں کہا جائے گا۔ وہ کافر بھی نہیں ہوگا کیونکہ کلمہ شہادت نیز دیگر اعمال خیر اس کے اندر موجود ہیں۔“ (۲۳۱)

معتزلہ اس صورت میں کبیرہ کے مرتکب پر لفظ مومن یا مسلم کے اطلاق کو جائز قرار دیتے ہیں جب اہل ذمہ اور بت پرستوں سے اس کے امتیاز کا قصد کیا جائے۔



\* اصل خامس : "امر بالمعروف و نہی عن المنکر" : اس اصل کا خلاصہ یہ ہے کہ دعوت اسلام کی جہت سے تمام مسلمانوں پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو بروئے کار لانا ایک فریضہ ہے اور دوسری جہت سے ان لوگوں کے حملوں کی مدافعت کے لئے بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ایک فریضہ ہے جو اس نیت سے باطل کے ساتھ حق کی تبلیغ کی کوشش کرتے ہیں کہ اس کے ذریعے وہ مسلمانوں کے اندر ان کے دین کے معاملے میں بگاڑ پیدا کر دیں۔ اگرچہ یہ بات درست ہے کہ انہوں نے زنا و قہ کا ڈٹ کر مقابلہ کیا لیکن اس کے ساتھ ہی انہوں نے اہل سنت پر اپنے معتقدات ٹھونسنے کی کوشش کی۔ ان کی یہ کوشش کبھی تو دلیل و برہان کے ذریعے ہوتی اور کبھی جبر اور حکومتی ڈنڈے کے ذریعے۔ یہ سب کچھ بعد میں عباسی سلطنت کے دور میں ہوا۔ (۲۴)

## □ عقیدہ اعتزال کی اشاعت ..

اعتزال کی ابتداء بصرہ میں ہوئی اور جلد ہی یہ پورے عراق میں پھیل گیا۔ پھر اس کے دو مکاتب فکر بن گئے۔ ایک مکتب فکر کا مرکز بصرہ تھا اور اس کا رئیس واصل بن عطاء تھا جس کی وفات سن ۱۳۱ ہجری میں ہوئی۔ دوسرے مکتب فکر کا مرکز بغداد تھا اور اس کا رئیس بشر بن المعتمر تھا۔ اس کی وفات سن ۲۱۰ ہجری میں ہوئی تھی۔ ان دونوں

{۲۴} مقالات الاسلامیین الاشعری - ج ۱ ص ۲۳۵ - المذاہب الاسلامیہ لابن

زہرہ - ص ۱۳۲، ۱۳۳ - فجر الاسلام - احمد امین - ص ۲۹۹ -

مکاتب فکر کے درمیان آراء کا بڑا اختلاف تھا۔ ہم نے شروع میں جن پانچ اصولوں کا مختصر تذکرہ کیا ہے ان پر اگرچہ معتزلہ کا اجماع ہے تاہم کئی اصول و مبادی ان کے علاوہ بھی ہیں اور یہ معتزلہ کے فرقوں میں ہر فرقے کے ساتھ خاص ہیں ان فرقوں کی تعداد بیس سے بھی زائد ہے۔ قرآن کریم تمام اسلامی فرقوں کا اس بناء پر ہدف تھا کہ ہر فرقہ کی یہ کوشش ہوتی کہ وہ اس کی ایسی تفسیر کر سکے جو اس کے اپنے عقائد کا سہارا بن کر ان کی توثیق و تائید کر دے جبکہ دوسری طرف اہل السنۃ کا یہ طریق کار تھا کہ وہ حضور ﷺ کے صحابہ کرامؓ، نیز تابعین عظام سے مجرد نقل پر اکتفاء کرتے اور مشابہات کا معاملہ اللہ کے علم کے سپرد کر دیتے۔ تفسیر قرآن کے سلسلے میں ان کا یہی طریق کار تھا۔ لیکن معتزلہ نے عقل کو ان مشابہات کے بارے میں فیصلہ کرنے کے لئے اپنا حکم اور فیصلہ بنا لیا تھا۔ ڈاکٹر الذہبی نے اپنے موضوع ”التفسیر المفسرون“ (۲۵۱) میں لکھا ہے کہ :

”معتزلہ کے ہاں عقل کو کامل غلبہ حاصل تھا جس کے نتیجے میں انہوں نے ان تمام احادیث کا انکار کر دیا جو ان کے مذہبی اصول و قواعد کے ساتھ ٹکراتی تھیں۔ انہوں نے تفسیر قرآن کے عمل کو جس کی اولین بنیاد زندہ شعور، دقیق احساس، سادگی فہم اور عدم تکلف و تعمق پر تھی منطقی دلائل اور عقلی استدلال کا مجموعہ بنادیا۔ تاہم یہ صورت حال معتزلہ کی قوت عقل اور غور و فکر کی عمدگی کی گواہی دیتی ہے۔“

ڈاکٹر ذہبی اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ :

”عقل کے اس کامل غلبے اور تسلط کے باوجود جس کا سب سے زیادہ اثر معتزلہ کی تفسیر قرآن پر پڑا حتیٰ کہ بعض دفعہ ان صحیح احادیث کے انکار پر بھی مجبور ہو گئے جو ان کے نظریات کے خلاف تھیں، ہم یہ نہیں کہہ سکتے



کہ معتزلہ نے احادیث کے خلاف بغاوت کا یا ماثور تفسیر کے عدم اعتراف کا قہد کیا تھا۔

تفسیر میں معتزلہ کے مذہب و مسلک کو جس کی بنیاد تاویل پر تھی اور جو لغت کو قرآن کی تفسیر کی اعلیٰ ترین بنیاد تسلیم کرتا تھا خاص طور پر ان قرآنی آیات کی تفسیر میں جن کے متعلق ان کا تصور تھا کہ یہ الوہیت کے بلند مقام کی ہم آہنگ نہیں ہیں، علمائے اہل السنۃ کی طرف سے سخت تنقید کا سامنا کرنا پڑا۔ ان میں سب سے آگے علامہ ابن قتیبہ تھے ۱۲۶۱ ان کی رائے یہ تھی کہ معتزلہ نے قرآن کی عجیب ترین تفسیر کی ہے۔ وہ یہ چاہتے ہیں کہ قرآن کو اپنے مذہب و مسلک کی طرف لوٹا کر اس کی تاویل و تفسیر کو اپنے عقائد کے سانچے میں ڈھال دیں۔

اسی طرح علمائے اہل سنت میں دیگر حضرات نے بھی ان کی تفسیر کا بڑی سختی سے نوٹس لیا ہے اور ان کی تفسیر پر زلیغ یعنی کج روی کا حکم عائد کیا ہے۔ ابوالحسن اشعری ان میں سے ایک ہیں۔ وہ فرماتے ہیں :

”اہل زلیغ و تفلیل یعنی معتزلہ نے قرآن کی تاویل و تفسیر اپنی آراء کے مطابق کی ہے۔ انہوں نے اپنی خواہشات کے مطابق اس کی ایسی تفسیر کی ہے جس کے حق میں اللہ نے کوئی دلیل اور سند نازل نہیں کی اور نہ ہی کسی برہان کی وضاحت کی ہے۔ انہوں نے اس تفسیر کی روایت نہ تو اللہ کے رسول ﷺ سے کی نہ آپ کے اہل بیت سے اور نہ ہی سلف صالحین یعنی صحابہ کرامؓ اور تابعین سے بلکہ اللہ پر بہتان تراشی کی اور گمراہ ہوئے اور انہیں راہ ہدایت حاصل نہیں ہوئی۔“ ۱۲۷۱

{۲۶} تاویل مختلف الحدیث ابن قتیبہ ص ۶۷۔

{۲۷} الاشعری المتوفی سن ۳۲۳ ہجری۔ یہ عبارت ان کی تفسیر ”المختزن“ کے

مقدمہ سے ماخوذ ہے۔ نیز دیکھیے التفسیر والمفسرون للذہبی ج ۱۔

□ تفکیر یعنی غور و فکر کے سلسلے میں معتزلہ کا طریق کار ..

ماضی میں فرقہ معتزلہ دبدبہ اور شان و شوکت کا حامل تھا۔ انہیں حکومت کی تائید بھی حاصل رہی۔ خاص طور پر عباسی دور میں فتنہ خلقِ قرآن کے بعد یہ فرقہ یونانی فلسفے سے بھی بہت متاثر تھا۔ یہ بات ان کے دلائل اور قیاسات کے مقدمات میں بالکل واضح ہے۔

انہیں فلسفیانہ طرزِ عمل اپنانے کی طرف چند باتوں نے مائل کر دیا تھا جن میں سے کچھ کی تفصیل درج ذیل ہے۔

\* فلسفے کے اندر ایسی باتیں موجود تھیں جو ان کے فہم، ان کی عقلی ورزش اور ان کے قوی دلائل کے ساتھ مناسبت رکھتی تھیں۔

\* بعض فلاسفہ نے اسلام پر حملے شروع کر دیے تھے، ان کی تردید کے لئے معتزلہ آگے آئے جس کے نتیجے میں انہیں عقلی بحث و جدال میں فلاسفہ کے بعض طریقے اپنانے پڑ گئے۔

فقہاء اور محدثین کے درمیان ایک جہت سے اور ان کے اور معتزلہ کے درمیان دوسری جہت سے نفرت اور بے زاری کی جو دیوار حائل ہو گئی تھی شاید اس کا سبب کئی عوامل تھے جن میں سے چند یہ ہیں۔

\* انتقادات کے اندر معتزلہ نے سلف صالحین کا طریق کار اختیار نہیں کیا۔ سلف کا طریق کار کتاب و سنت کا التزام تھا لیکن جب علوم کی کثرت ہو گئی اور معارف کا دائرہ وسیع ہو گیا تو معتزلہ ایک مخالفانہ طریق کار لے کر آگے آئے۔ انہوں نے ہر چیز کے اندر عقل کو اپنا حکم اور فیصل بنالیا حالانکہ عقل کئی پیمترے بدلتی رہتی ہے۔ اس کے نتیجے میں



معتزلہ بہت سی دہیات باتوں میں مبتلا ہو گئے اور ان کے ساتھ ایسے لوگوں کے جھگڑے اٹھ کھڑے ہوئے جن کا اپنا مرتبہ و مقام تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ عامۃ المسلمین معتزلہ سے متنفر ہو گئے۔

\* پھر ان کی عقلوں پر زنادقہ اور روافض کے فکر و تامل کا سایہ پڑ گیا۔ اگرچہ یہ سایہ بنیادی نہیں تھا تاہم اس نے عقائد میں تغیر و تبدل کا رنگ دکھا دیا۔ اسی طرح خود معتزلہ کے اندر ایسے مخالفین و ملحدین پیدا ہو گئے جنہوں نے اپنے غلط اور فاسد عقائد کے بیج بونے شروع کر دیئے اور اس طرح انہیں اسلام اور اہل اسلام کے خلاف اعتزال کے پردے میں دسیہ کاری کا موقع مل گیا۔ (۲۸)

آخر میں ہم یہ کہیں گے کہ بعض علماء ایسے بھی تھے جنہوں نے معتزلہ کے مالہ و ماعلیہ کا جائزہ اعتدال کے ساتھ لیا اور ان کی آراء پر بڑی وضاحت اور تفصیل سے بحث کی (۲۹) اور یہ واضح کر دیا کہ اس زمانے کے سیاسی مسائل کے حل کے لئے معتزلہ کے پاس ٹھوس آراء تھیں نیز اس زمانے میں پیدا ہونے والے افکار و آراء کے اندر ان کی مشارکت تھی۔ اسی طرح بعض مغربی اہل قلم نے بھی معتزلہ کے فکری طریق کار کو بہت سراہا ہے۔ (۳۰)

(۲۸) احمد امین 'فجر الاسلام' - ص ۲۹۹ / ۳۰۱ - الملل و النحل للشہرستانی - ج ۱

ص ۵۳ / ۶۱ - ابن خزم 'الفصل فی الملل و الاہواء و النحل' - ج ۳ - ص ۱۹۲ / ۲۰۳ -

(۲۹) المذاهب الاسلامیہ لابی زہرہ - ص ۱۳۶ 'خلافت و ملوکیت علامہ مودودی' - ص

- ۱۳۶

(۳۰) آدم میتز الحضارة الاسلامیہ - ج ۱ - ص ۳ -

## □ فرقہ قدریہ اور فرقہ جبریہ ..

میری رائے تھی کہ قدریہ اور جبریہ فرقوں کو ایک ہی جگہ یکجا کر دوں کیونکہ ایک جہت سے تو یہ دونوں فرقے ایک ہی زمانے میں نمودار ہوئے تھے اور دوسری جہت سے یہ دونوں مذہب مسئلہ قضا و قدر کے پروں میں پناہ لئے ہوئے تھے۔ اس مسئلے کی بنیاد خلفائے راشدین کے عہد کے اواخر میں پڑ گئی تھی اور اموی عہد میں یہ مسئلہ اپنے پاؤں پر کھڑا ہو گیا تھا اور اس کی جولانگاہ عراق و شام کی سرزمین تھی۔ تیسری جہت یہ تھی کہ یہ دونوں مسلک عقیدہ اہل سنت میں غلو اور اس سے انحراف کا نمونہ پیش کرتے ہیں اور اس کے ساتھ یہ دونوں مسلک باہم متقابل بھی ہیں۔ فرقہ جبریہ کا عقیدہ ہے کہ انسان اپنے تمام افعال کے اندر مجبور ہے۔ وہ انسانی افعال کے اندر کسی ارادے کی نفی کرتا ہے جبکہ قدریہ کا مذہب یہ ہے کہ انسان آزاد ہے اور اس کا اپنا ایک ارادہ ہے جو اللہ کے ارادے سے الگ اور آزاد ہے۔ (۳۱) پہلے ہم فرقہ قدریہ کا جائزہ پیش کرتے ہیں۔

## □ فرقہ قدریہ کا جائزہ ..

تاریخ کی بعض کتابوں میں ذکر ہے کہ سب سے پہلے جس شخص نے مسئلہ قدر پر لب کشائی کی تھی اس کا تعلق عراق سے تھا۔ وہ ایک نصرانی تھا اور پھر مسلمان ہو گیا تھا اور پھر عیسائی بن گیا۔ (۳۲) اس کے بعد معبد الجہنی المتوفی سن ۸۰ ہجری نے اس شخص سے یہ

{۳۱} الملل والنحل للشہرستانی - ج ۲ ص ۸۵/۳۲۔

{۳۲} الحسن البصری - احسان عباس - ص ۲۶۵۔



نظریہ اخذ کیا تھا اور وہی عراق میں اس دعوت کو پھیلانے کا ذمہ دار تھا۔ پھر غیلان الدمشقی المتوفی سن ۱۰۵ ہجری نے شام میں اس نظریے کو پھیلانے کا کام سنبھال لیا ۱۳۲ معبد بن عبد اللہ الجہنی کو حجاج نے اس بناء پر قتل کر دیا کہ وہ اسے عبدالرحمن بن الاشعث کے پیدا کردہ فتنے کا ایک داعی تصور کرتا تھا۔ حجاج ابن الاشعث کے خلاف نبرہ آزار ہا تھا اور سن ۸۴ ہجری میں بھستان کے اندر ابن الاشعث کو قتل کر کے اس نے اس فتنے کا خاتمہ کر دیا تھا۔ غیلان الدمشقی دوسرا شخص تھا جس نے معبد الجہنی کے بعد مسئلہ قدر پر گفتگو کی تھی۔ آغاز شباب میں اس پر یہ الزام لگا تھا کہ اس کا تعلق حارث بن سعید کے پیروکاروں سے ہے۔ حارث کذاب کے نام سے مشہور تھا اور دمشق کا رہنے والا تھا۔ اس نے نبوت کا دعویٰ کر دیا تھا جب عبد الملک بن مروان نے اسے پکڑنا چاہا تو یہ بھاگ کر بیت المقدس میں روپوش ہو گیا۔ پھر عبد الملک نے آدمی بھجوا کر اسے پکڑ لیا اور سن ۶۹ ہجری میں اسے پھانسی دے دی۔ تاریخ کی بعض کتابوں میں ذکر ہے کہ غیلان الدمشقی نے خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز کے ہاتھ پر توبہ کر لی تھی لیکن سن ۱۰۱ ہجری میں ان کی وفات کے بعد اس نے پھر اپنے مسلک کا علانیہ پرچار شروع کر دیا۔ چنانچہ خلیفہ ہشام بن عبد الملک نے اسے بلوا کر شام کے عالم اوزاعی کے سامنے پیش کیا۔ انہوں نے اس کے خلاف مرتد ہونے کا فتویٰ دیا۔ چنانچہ دمشق میں باب کیسان کے مقام پر اسے سن ۱۰۵ ہجری میں سولی پر لٹکا دیا گیا۔ ۱۳۴

غیلان کے ساتھ اوزاعی کے مباحثے کے نکتے پر ہم تھوڑی دیر کے لئے توقف کریں گے۔ مشہور تو یہ ہے کہ اوزاعی کی پیدائش سن ۸۸ ہجری میں ہوئی تھی اور مذکورہ مباحثہ سن ۱۰۵ ہجری میں ہوا تھا۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ اس وقت اوزاعی کی عمر صرف سترہ

{۳۳} التاريخ السياسي للدولة العربية - عبد المنعم ماجد ص ۳۱۷۔

{۳۴} العقد الفرید لابن عبد ربہ - ج ۳ ص ۳۷۷ / ۳۸۰ - محاسن المساعي

فی مناقب الاوزاعی شائع کردہ، شکیب ارسلان - ص ۱۰۳ / ۱۰۵۔

برس تھی۔ ظاہر ہے یہ عمر قضاء و قدر جیسے پیچیدہ مسئلے پر مباحثہ کرنے کی اہلیت نہیں رکھتی۔ اگرچہ یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ اوزاعی نے تیرہ سال کی عمر میں فقہی مسائل پر فتوے دینے شروع کر دیئے تھے۔ (۳۵)

قدر یہ کا مذہب شام اور عراق میں پھیلا ہوا تھا اور وہ یہ تھا کہ ہر بات انسان کے ارادے اور اس کی قدرت سے عمل میں آتی ہے اور انسان کو قدر پر گرفت حاصل ہے۔ اہل النہے اس مذہب کا بھی مقابلہ کیا ہے۔ (۳۶)

معتزلہ کو بھی قدری تصور کیا جاتا ہے لیکن چونکہ بہت سے دیگر مسائل میں بحث و جدال کے اندر ان کی شرت ہوئی اس لئے اعتزال کو ایک مستقل اور قائم بالذات مذہب قرار دیا گیا۔

### □ فرقہ جبریہ کا ایک جائزہ ..

علامہ شہرستانی نے اپنی کتاب "العقل والنحل" (۳۷) میں جبریہ کے مذہب کا تعارف کرایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں :

"بندے سے حقیقتاً فعل کی نفی اور رب العالمین کی طرف سے اس کی

(۳۵) الطبقات للشیخ الرازی - ص ۷۶۔

(۳۶) علمائے اہل سنت میں سے جن حضرات نے ان کا مقابلہ کیا ان میں سے :

(۱) ابن القیم نے اپنی کتاب "شفاء العلیل فی مسائل القضاء والقدر

والحکمة والتعلیل" میں اور.....

(ب) الشیخ مصطفیٰ صبری نے اپنی کتاب "تحت سلطان القدر" نیز "موقف العقل

والعلم من رب العالمین" میں اس فرقے کی خوب خبر لی ہے۔

(۳۷) العقل والنحل للشیخ شہرستانی - ج ۱ ص ۲۱۱۔



نسبت، کیونکہ بندہ استطاعت کی صفت سے موصوف نہیں ہو سکتا بلکہ وہ تو اپنے افعال میں مجبور محض ہے۔ نہ اسے کوئی قدرت حاصل ہے، نہ ارادہ اور نہ ہی اختیار، بس اللہ سبحانہ اس کے اندر افعال اسی طرح پیدا کر دیتا ہے جس طرح دیگر تمام جمادات میں، بندے کی طرف افعال کی نسبت مجازاً ہوتی ہے جس طرح جمادات کی طرف، ثواب اور عقاب بھی جبر ہے۔ اور جب جبر کا اثبات ہو گیا تو مکلف ہونا بھی جبر شمار ہو گا۔

ابن حزم نے اپنی کتاب "الفصل فی الملل والنحل" (۳۸) میں ان کے استدلال کا ذکر کیا ہے کہ:

"ان کی بحث یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ فعال ہے اور اس کی مخلوقات میں سے کوئی چیز اس کے مشابہ نہیں ہے تو اس سے ضروری ہو گیا ہے کہ اس کے سوا کوئی فعال نہ ہو۔"

ان کا یہ قول بھی ہے کہ:

"انسان کی طرف فعل کی نسبت ایسی ہے جیسے کوئی کہے کہ "زید مر گیا۔"

حالانکہ اللہ نے اسے موت دی ہے۔ اسی طرح "عمارت کھڑی ہو گئی" کا فقرہ ہے حالانکہ اسے اللہ نے قائم کیا ہے۔

اس مذہب کے لئے عراق و شام کی سر زمین بڑی زرخیز ثابت ہوئی۔ یہ مسئلہ عہد صحابہ میں بھی اٹھایا گیا تھا بلکہ قرآن کریم نے بھی جبر کے مسئلے کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ ان مشرکین کا خیال تھا جنہوں نے یہ وجہ بیان کر کے اپنے آپ کو شرک کی ذمہ داری سے چھڑانا چاہا تھا کہ اللہ نے ان کے بارے میں شرک کا فیصلہ صادر کر دیا ہے۔ سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ کذلک کذب الذين من قبلهم حتی ذاقوا بآسنا، قل هل

عندکم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان انتم الا  
تخرون ۱۳۹۱ (یہ مشرک لوگ تمہاری ان باتوں کے جواب میں ضرور کہیں گے  
کہ اگر اللہ چاہتا تو نہ ہم شرک کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا اور نہ ہم کسی چیز کو حرام  
مفہماتے۔ ایسی باتیں بنا کر ان سے پہلے کے لوگوں نے بھی حق کو جھٹلایا تھا یہاں تک کہ  
آخر کار ہمارے عذاب کا مزہ انہوں نے چکھ لیا۔ ان سے کہو، کیا تمہارے پاس کوئی علم  
ہے، جسے ہمارے سامنے پیش کر سکو، تم تو محض گمان پر چل رہے ہو اور نری قیاس  
آرائیاں کرتے ہو) یعنی جھوٹ بولتے ہو۔

علمائے اسلام نے فرقہ جبریہ کے ان نظریات کو بحث و تنقید کا موضوع بنا کر ان کا ہودا  
پن واضح کر دیا ہے۔ قاضی عبدالجبار الہمدانی المتوفی سن ۴۱۵ ہجری نے اپنی کتاب  
”متشابه القرآن“ ۱۴۰۱ میں ان نظریات کا تجزیہ کیا ہے۔ الشیخ محمد ابو زہرہ نے بھی  
اپنی کتاب ”المذاهب الاسلامیہ“ ۱۴۱۱ میں ان کا جائزہ لیا ہے۔ ان کی رائے میں  
مسئلہ جبر کی جڑیں یسودیت اور ایرانی فلسفے میں پائی جاتی ہیں۔ ان کے درمیان اس قسم  
کے افکار موضوع بحث بنتے تھے اور یہ مسئلہ ان مسائل میں شامل تھا جن پر زر تئستوں  
اور مانویت کے پیروکاروں کی مجالس میں بحث و مباحثہ ہوتا تھا۔ الشیخ ابو زہرہ نے اس  
کتاب کے صفحہ ۱۷۵ پر ذکر کیا ہے کہ المرتضیٰ کی کتاب ”المنیۃ والامل“ میں آیا ہے  
کہ حسن کی روایت کے مطابق ایران سے ایک شخص حضور ﷺ کی خدمت میں آیا  
اور عرض کیا کہ:

”میں نے اہل فارس کو دیکھا کہ اپنی بیٹیوں اور بہنوں سے نکاح کر لیتے

ہیں، اگر ان سے کہا جاتا ہے کہ تم ایسا کیوں کرتے ہو تو وہ جواب دیتے ہیں

کہ یہ اللہ کی قضا و قدر ہے۔“

{ ۳۹ } سورہ الانعام - آیت ۱۴۸۔

{ ۴۰ } متشابه القرآن - عبدالجبار الہمدانی - ج ۱ ص ۲۶۸ دار التراث۔

{ ۴۱ } المذاهب الاسلامیہ - ابو زہرہ - ص ۱۷۳ / ۱۷۵۔



یہ سن کر حضور ﷺ نے فرمایا :

”میری امت میں بھی ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اسی قسم کی بات کہیں گے، یہ لوگ میری امت کے مجوسی ہیں۔“

جبری فرقے کے سنج سے جعد بن درہم کا ظہور ہوا۔ ایک قول کے مطابق یہ جبری مذہب کا پہلا داعی تھا۔ اس نے مذاہب کی تعلیم شام میں ایک یہودی سے حاصل کی تھی اور پھر بصرہ میں آکر عوام الناس میں اسے پھیلا دیا تھا۔ جہم بن صفوان نے سب کچھ اسی سے سیکھا تھا۔ جہاں تک الجعد بن درہم (م ۱۸۸ ہجری) کا تعلق ہے تو وہ ایک زندیق اور مبتدع تھا، اس نے وادی فرات کے علاقے الجزیرہ میں سکونت اختیار کر لی تھی اور جب ہشام بن عبد الملک کے عہد میں مروان بن محمد وہاں کا حاکم بن کر گیا تو اس نے اس شخص کے نظریات قبول کر لئے۔ ابن الاثیر نے اپنی کتاب ”الکامل فی التاریخ“ (۱۴۲) میں بیان کیا ہے کہ : مروان بن محمد کو ”الجعدی“ کے لقب سے پکارا جاتا تھا کیونکہ خلق قرآن اور قضاء و قدر کے سلسلے میں اپنے مذہب و مسلک کی تعلیم اس نے الجعد سے پائی تھی۔ الذہبی نے اپنی کتاب ”میزان الاعتدال“ (۱۴۳) میں لکھا ہے کہ :

”اس کا شمار تابعین میں ہوتا ہے لیکن یہ مبتدع اور گمراہ ہے۔ اس کا عقیدہ تھا کہ اللہ سبحانہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل نہیں بنایا تھا، اسی بناء پر اسے دسویں ذی الحجہ کو قتل کر دیا گیا تھا۔ ہشام بن عبد الملک اس کی تلاش میں رہا اور پھر وہ ہاتھ آگیا۔ ہشام نے اسے عراق میں خالد القسری کے پاس بھیج دیا۔ اس نے اس کی گردن اڑا دی۔ جہم بن صفوان سمرقندی (م ۱۴۸ ہجری) بنی راسب کے موالی میں سے تھا۔ ذہبی نے اس کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ گمراہ اور مبتدع (دین میں نئی نئی باتیں ایجاد

{۱۴۲} الکامل فی التاریخ لابن الاثیر - ج ۵، ص ۸۳ / ۸۴۔

{۱۴۳} میزان الاعتدال للذہبی - ج ۱، ص ۳۹۹۔

کرنے والا) تھا۔ کم عمر تابعین کے زمانے میں اس کی موت ہو گئی لیکن اس نے ایک بڑے شر کے بیج بو دیئے۔ یہ اپنا وقت حارث بن سرح کے لشکر میں گزارا کرتا تھا۔ حارث نے امرائے خراسان کے خلاف بغاوت کر رکھی تھی، جہم بن صفوان، نصر بن سیار کے ہتھے چڑھ گیا جس نے اسے قتل کر دیا۔ (۳۴)

”جہم نے خراسان اور اس کے ارد گرد کے علاقوں کو اپنے نظریات کے پرچار کا مرکز بنا رکھا تھا لیکن جب وہ قتل ہو گیا تو اس کے چیلوں نے نہاوند شہر کو اپنا مرکز بنالیا اور یہ مذہب اسی علاقے تک محدود رہا حتیٰ کہ ابو منصور الماتریدی کے مذہب اور مسلک کے ہاتھوں شکست کھا گیا (۳۵)۔ جہم کا مذہب صرف مسئلہ جبر تک محدود نہیں تھا اگرچہ اس کی شہرت اسی مسئلے کی بناء پر ہوئی تھی، تاہم بہت سے دیگر مسائل میں بھی اس نے اپنے باطل مزعومات کا اظہار کیا تھا مثلاً:

\* جنت اور دوزخ دونوں فنا ہو جائیں گے اور قرآن میں جس خلود اور ہمیشگی کا ذکر ہے اس سے قیام کی طوالت اور فنا کے بعد کا زمانہ مراد ہے۔ علی الاطلاق بقاء مراد نہیں ہے۔

\* ایمان معرفت کا نام ہے اور کفر جہالت کا، تاہم اس کے قول کے مطابق معرفت کے بعد ایقان و اذعان پیدا ہوتا ہے اس لئے ایسی معرفت ایمان نہیں کہلائے گی جو مجرد تصور

(۳۴) میزان الاعتدال للذہبی - ج ۱ ص ۳۹۹۔

(۳۵) ابو منصور محمد بن محمد علم الکلام کے آئمہ میں سے ہیں اور ان کے مسلک کا امام ابو حنیفہ کے

مسلک سے گمراہ ہے۔ انہوں نے معتزل اور قرامطہ کی تردید میں کئی کتابیں لکھی ہیں ”ماترید“

سمرقند شہر کا ایک محلہ ہے۔ ان کی وفات سن ۱۳۳ ہجری میں ہوئی تھی۔



ہو، بلکہ وہ قوی معرفت ایمان ہے جو تصدیق و اذعان کی موجب بن جائے۔

\* قرآن مخلوق ہے، جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں۔

\* اللہ کی ذات کو کسی ایسے وصف کے ساتھ موصوف نہیں کیا جاسکتا جس کا اطلاق حوادث پر کرنا درست ہو۔

\* قیامت کے دن رویت باری کی نفی جیسا کہ معتزلہ کا مسلک ہے۔

علماء اور فقہانے فرقہ جبریہ کی تردید اور ان پر تنقید کا پورا اہتمام کیا تھا مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، حسن بصریؒ، ابن القیم و غیر ہم۔

## □ فرقہ مرجئہ کا جائزہ ..

ابن حزم کی کتاب "الفصل فی الملل والنحل" ۱۴۶۱ھ اور شہرستانی کی کتاب "الہلل والنحل" ۱۴۷۱ھ کے مطالعے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس مسلک کی پہلی بنیاد عہد صحابہ ہی میں پڑ گئی تھی، بلکہ اگر زیادہ دقیقہ رسی سے کام لیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ خلیفہ ثالث حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد ہی اس مسلک کی ابتداء ہو گئی تھی۔ صحابہ کے درمیان حضرت عثمانؓ کی حکومت کے بارے میں اختلاف پیدا ہو گیا تھا۔ ان کی زندگی کے اواخر میں بعض حضرات اس حکومت کی استقامت کے قائل تھے اور بعض اس کے انحراف کے مدعی تھے لیکن حضور ﷺ کے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت نے اس فتنے کے بارے میں خاموش رہنے اور قیل و قال نہ کرنے کا مسلک اختیار کر لیا تھا۔ انہوں نے اپنا یہ درست مسلک خلیفہ رابع حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت تک اپنائے رکھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان

{۳۶} الفصل فی الملل والنحل لابن حزم - ج ۲ ص ۱۱۲ مکتبہ المثنیٰ۔

{۳۷} الملل والنحل للشہرستانی - ج ۱ ص ۲۲۲ / ۲۲۳۔

ہونے والی جنگوں کے بارے میں اپنی کسی رائے کا اظہار نہیں کیا، بلکہ اس بارے میں اپنی رائے محفوظ رکھتے ہوئے کہ کونسا گروہ زیادہ برحق ہے ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دیا تھا اور دونوں گروہوں سے الگ رہنے کا طریقہ اختیار کر لیا تھا۔ چنانچہ نہ تو ان حضرات نے جنگوں میں حصہ لیا اور نہ ہی کسی گروہ کے برحق ہونے کا یقین کیا کیونکہ اس خانہ جنگی سے پیدا ہونے والی صورت حال اور حیرانی و پریشانی نے ان حضرات کے دلوں پر اپنا قبضہ جمالیا تھا۔ کبار صحابہ کی طرف سے برحق ہونے کے بارے میں فیصلے کو معلق رکھنے اور اسے مؤخر کر دینے کے نتیجے میں مجاہدین اسلام کی ایک کثیر تعداد کے دلوں میں شکوک و شبہات پیدا ہو گئے۔ اسی بناء پر ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں ان حضرات کو شکاک (شک میں مبتلا ہو جانے والوں) کا نام دیا ہے۔ یعنی ایسے لوگ جنہیں مذکورہ اختلاف اور بھگڑے کے سلسلے میں حق و صواب کے بارے میں شک و شبہ تھا۔ ابن عساکر کہتے ہیں کہ یہ حضرات مختلف مہمات میں کافروں کے ساتھ برسرِ پیکار تھے۔ پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد یہ لوگ مدینہ منورہ واپس آئے تو دیکھا کہ جس شہ کے لوگوں کو یہ متحد چھوڑ کر گئے تھے اور جہاں کسی اختلاف کا نام و نشان نہیں تھا بلکہ اتحاد و اتفاق کا دور دورہ تھا وہاں اب ہر طرف اختلاف و انتشار پھیلا ہوا تھا، انہوں نے مدینہ منورہ کے لوگوں سے استفسار کیا کہ ”جب ہم تمہیں یہاں چھوڑ کر غزوات پر روانہ ہوئے تھے تو تمہارے درمیان کوئی اختلاف نہیں تھا اور تم سب ایک جھنڈے تلے جمع تھے لیکن جب ہم واپس آئے تو تم اختلاف کا شکار ہو چکے تھے، تم میں سے بعض کا کہنا ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ مظلوم قتل ہوئے ہیں اور وہ اور ان کے رفقاء عدل و انصاف کے اعتبار سے اولیٰ تھے۔ جبکہ بعض کا قول ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء حق کے اعتبار سے اولیٰ ہیں، حالانکہ یہ سب کے سب ثقہ اور لائق تصدیق ہیں اس لئے ہم ان دونوں سے نہ تو بیزاری کا اظہار کریں گے اور نہ ہی انہیں لعنت کا نشانہ بنائیں گے بلکہ ان دونوں کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دیں گے حتیٰ کہ وہی ان کے درمیان فیصلہ کرے گا۔

جن فرقوں کا ہم گذشتہ سطور میں ذکر کر آئے ہیں ان میں سے ہر ایک فرقہ اپنے



مسلک کو فوقیت دیتا رہا اور اپنے طریق کار کو سلف کا طریق کار ثابت کرتا رہا حالانکہ حق بات اس کے سوا تھی۔

ان فرقوں میں بنیادی اختلاف اس امر پر تھا کہ کبیرہ گناہ کے مرتکب کا کیا حکم ہے؟ اس اختلاف کے نتیجے میں مرجعہ اور خوارج پیدا ہوئے۔ خوارج نے تو کہا کہ کبیرہ کا مرتکب کافر ہے جبکہ معتزلہ نے کہا کہ وہ مومن نہیں ہے اسے مجازاً مسلمان کہا جاتا ہے۔ کبار تابعین کے ایک گروہ کے سرخیل کی حیثیت سے حسن بصریؒ نے یہ مسلک اختیار کیا کہ کبیرہ کا مرتکب منافق ہے اس لئے کہ اعمال قلوب کی دلیل ہیں اور زبان اعمال کی دلیل نہیں ہے۔

جہاں تک جمہور مسلمین کا تعلق تھا تو ان کا قول تھا کہ کبیرہ کا مرتکب گنہگار مومن ہے۔ اس کا معاملہ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ وہ اگر چاہے تو اسے بخش دے اور اگر چاہے تو اس کے گناہ کے مطابق اسے سزا دے دے۔ اختلاف کے اس دنگل میں فرقہ مرجعہ ایک اور فلسفہ لے کر نمودار ہوا جس کا خلاصہ یہ تھا کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت کارآمد نہیں ہو سکتی۔ لیکن اس طائفہ کے ایک گروہ نے کہا کہ کبیرہ کے مرتکب کا معاملہ قیامت کے دن اللہ کے سپرد ہو گا۔۔۔ یہ گروہ بڑی حد تک جمہور علماء مسلمین کا ہمنا ہے بلکہ اگر زیادہ چھان پھٹک کی جائے تو واضح ہو جائے گا کہ اس گروہ کی آراء درحقیقت جمہور کی آراء ہیں۔ (۲۸)

اس میں کوئی شک نہیں کہ مرتکب کبیرہ کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دینا ایک محفوظ طریق کار ہے اور اس کے ذریعے فتنوں کے وہ دروازے بند ہو جاتے ہیں جنہوں نے مسلمانوں کی ملی وحدت میں دراڑیں پیدا کر دی تھیں لیکن صورت حال یہ ہوئی کہ بعد میں آنے والے لوگوں نے اس محفوظ طریق کار کو نہیں اپنایا بلکہ اس سے تجاوز کر کے یہ نعرہ بلند کیا کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا، ایمان اقرار و تصدیق اور اعتقاد کا نام ہے اور یہ عمل سے الگ اور جدا ہے۔ بلکہ اس گروہ میں بعض

تو اور آگے چلے گئے اور بقول ابن حزم (۴۹) یہ دعویٰ کر دیا کہ ایمان اعتقاد قلب کا نام ہے خواہ زبان سے کفر کا اعلان اور بت پرستی کیوں نہ ہو، نیز دارالاسلام میں رہ کر یہودیت اور نصرانیت، نیز صلیب پرستی کیوں نہ اختیار کی جائے، بلکہ اگر اسی حالت میں موت آجائے تو مرنے والا اللہ کے نزدیک مومن کامل اور جنتیوں میں سے ہو گا۔ (۵۰)

درج بالا نظریے کے نتیجے میں ایمان کے حقائق اور اعمال طاعت کی اہمیت ختم ہو گئی بلکہ ان باتوں کا مذاق اڑایا جانے لگا۔ یہ نظریہ ان اباحت پسندوں کو بھی بھاتا تھا جن کے نزدیک فضائل کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علمائے عقائد نے مرحبہ کی دو قسمیں کی ہیں۔ (۵۱)

\* پہلی قسم مرحبۃ السنہ کی ہے۔ ان کے قول کے مطابق مرتکب کبیرہ کو اس کے گناہ کے مطابق سزا دی جائے گی لیکن اسے جہنم میں ہمیشہ نہیں رکھا جائے گا اسے اللہ سبحانہ معاف بھی کر سکتا ہے۔ اللہ کی رحمت ہر چیز سے زیادہ وسیع ہے بہت سے محدثین و فقہاء کی بھی یہی رائے ہے۔

دوسری قسم مرحبۃ البدۃ کی ہے۔ ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت نقصان نہیں پہنچا سکتی جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت کام نہیں آسکتی۔ ان لوگوں کا یہ نظریہ تمام فرقوں میں بدترین نظریہ ہے۔

{۴۸} خلافت و ملوکیت علامہ مودودی - ص ۱۳۳ / ۱۳۵ عربی ایڈیشن۔

{۴۹} الفصل فی الملل والایہواء والنحل لابن حزم - ج ۳ ص ۱۸۸۔

{۵۰} ابن حزم نے یہ قول حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ اور جہم بن صفوان سے نقل کیا

ہے۔

{۵۱} الحسن البصری للبیہقی - ص ۱۰۵ - الفرق بین الفرق للبغدادی - ص



ہم نے یہاں تک اعتقادی اختلافات کا مخلص اور نچوڑ بیان کر دیا ہے اور ان اختلافات کے نتیجے میں پیدا ہونے والی گردہ بندی اور تخریب کا بھی ایک جائزہ لیا ہے۔ ہمارا یہ جائزہ آئندہ ذکر ہونے والی بات یعنی ان امور کے سلسلے میں حسن بھریؒ کے موقف کی تفصیل کے لئے تمہید ثابت ہو گا۔ پھر تیسرے باب میں مسائل احکام کی تخریج و ترجیح کے سلسلے میں ان کے طریق کار کے ذکر سے ان کے موقف کی حقیقت، نیز ان کے سلفی عقیدے کی سالیست اور زیادہ واضح ہو جائے گی، نیز ان تمام فرقوں کے متعلق ہم حسن بھریؒ کا موقف واضح کریں گے جنہوں نے اپنی طرف حسن بھریؒ کی نسبت گھڑ کر اپنی شان بڑھانے اور اپنے دعوؤں کو مضبوط کرنے کی کوشش کی ہے۔



## فصل ثانی

### حسن بھری کی زندگی

- حسن بھری کی ولادت اور ان کا حسب و نسب  
- حسن بھری کی زندگی کا اجمالی نقشہ

پہلا بحث  
دوسرا بحث



## پہلا مبحث

### حسن بصریؒ کی ولادت اور ان کا حسب و نسب

امام شیخ الاسلامؒ ابو سعید مولیٰ الانصاری البصریؒ کہا جاتا ہے ”زید بن ثابت کے مولیٰ“ اور کہا جاتا ہے ”جمیل بن قطبہ کے مولیٰ“ وغیرہ۔ آپ کی والدہ کا نام خیرہ ہے جو حضرت ام سلمہؓ کی مولاہ تھیں۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کی والدہ بعض دفعہ کہیں چلی جاتیں، آپ رونے لگتے تو حضرت ام سلمہؓ آپ کو بسلانے کے لئے اپنا پستان آپ کی منہ میں لگا دیتیں، اور پھر پستان میں دودھ اتر آتا اور آپ اسے پی لیتے۔ اس بناء پر خیال ہے کہ آپ کی فصاحت و بلاغت نیز حکمت و دانائی کا یہی راز ہے اور یہ اسی کی برکت ہے۔ (۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابھی دو سال باقی تھے کہ آپ کی ولادت ہوئی یعنی سن ۲۱ ہجری میں۔ آپ کی نشو و نما وادی القریٰ میں ہوئی۔ آپ بڑے فصیح و بلیغ تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانے میں آپ نے قرآن حفظ کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو کئی مرتبہ خطبہ دیتے ہوئے سنا، آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہؓ کو دیکھا تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں آپ والی خراسان ربیع بن زیاد

کے کاتب رہے۔ ”یوم الدار“ کے مشہور واقعے کے وقت آپ کی عمر چودہ برس تھی۔ آپ سن ۷۳ ہجری میں بالغ ہوئے۔ آپ نے خود فرمایا کہ : ”میں جنگ عسین کے دن بالغ ہوا“۔ (۱۲) آپ نے ایک سو بیس صحابہ کرامؓ کو دیکھا تھا، آپ اہل بصرہ میں سب سے زیادہ فصیح اور حسین ترین شخص تھے۔ جہاد اور علم و عمل سے ہمیشہ اپنا تعلق رکھا۔ آپ ایک مشہور شجاع انسان تھے۔

آپ نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی لیکن ان سے مل نہیں سکے۔ ان حضرات کے علاوہ آپ نے حضرت ثوبانؓ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ، حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرامؓ و تابعین کے ایک گروہ سے روایت کی ہے۔ آپ سے حمید الطویل، یزید بن ابی مریم، ایوب اور قتادہ، نیز دیگر حضرات نے روایت کی۔ علامہ ذہبی نے آپ کو طبقہ ثالثہ کا سردار شمار کیا ہے۔ انہوں نے آپ کے بارے میں ابن سعد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:

”حسن بصریؒ بلند پائے کے عالم، ثقہ، حجت، جامع، عابد، زاہد، کثیر العلم،

فصیح اور حسین و جمیل تھے“۔ (۱۳)

آپؒ کے والد نصرانی تھے پھر مسلمان ہو گئے ان کا نام یسار تھا۔ کہا جاتا ہے کہ یسار مہمان کی جنگ میں سن ۱۳ ہجری کے اندر گرفتار ہوئے تھے۔ ذہبی نے حسن کا یہ قول نقل کیا ہے کہ : ان کے والدین ایک تاجر کی ملکیت میں تھے۔ پھر اس تاجر نے انصاری خاندان بنو سلمہ کی ایک عورت سے نکاح کر لیا اور مہر میں ان کے والدین کو اپنی بیوی کے حوالے کر دیا اور انہیں آزاد کر دیا گیا۔ (۱۴)

حسن بصریؒ نے سن ۱۱۰ ہجری میں وفات پائی اسی سال محمد بن سیرین کا انتقال ہوا تھا۔

{۲} تاریخ الاسلام للذهبی - ج ۳ ص ۱۱۰۔

{۳} تذکرۃ الحفاظ - ج ۱ ص ۷۱/۷۲ 'پھر ذہبی نے حسن بصریؒ کے مرادیل کے بارے میں ابن سعد کا قول نقل کیا ہے کہ :

"حسن بصریؒ کے مرادیل حجت نہیں ہیں وہ مدلس ہیں اس لئے "عن" کے ذریعے ان کی روایات قابل حجت نہیں ہے"

{۴} یہاں ایک ایسے تاجر کے ہاتھ آئے تھے جس کے گھر میں خیرہ پرورش پارتی تھی۔ پھر جب آقا نے ایک انصاری عورت سے شادی کر لی تو ان دونوں کو مہر میں اس کے دم لے کر دیا اور حسن کی ولادت کے بعد انہیں آزاد کر دیا گیا۔ الحسن البصری لا احسان عباس ص ۲۱۔



## حسن بصریؒ کی زندگی کا اجمالی نقشہ

اس حقیقت کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ حسن بصریؒ کی زندگی طویل ہونے کی ساتھ ساتھ علم و معرفت اور جدوجہد سے بھرپور تھی۔ انہوں نے تقریباً نوے برس کی عمر پائی اور ان کی علمی عظمت کا ظہور چھوٹی ہی عمر میں ہو گیا تھا یعنی ان کی علمی زندگی ستر برسوں سے زائد عرصے پر محیط ہے۔ اسلامی تاریخ کے اس اہم دور میں تباہ کن سیاسی معرکے اور سرکش فتنے وجود میں آئے اور کلامی اختلافات کے بوئے ہوئے بیج پودوں کی شکل اختیار کر گئے اور پھر ان میں اسلامی فرقوں، مثلاً شیعہ، خوارج، معتزلہ، قدریہ، جبریہ، مرجئیہ وغیرہ کی صورتوں میں پھل لگے۔

اس طویل مدت میں حسن بصریؒ اموی سلطنت میں فکر اسلامی کی علامت اور نشان بنے رہے۔ اگرچہ انہوں نے سیاسی معرکوں میں زیادہ حصہ نہیں لیا لیکن اکثر دفعہ سیاست کو ان کی عقل کا سارا لینا پڑا۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ : ”اگر حجاج کی تلوار اور حسن بصریؒ کی زبان نہ ہوتی تو اموی سلطنت زندہ نہ رہ سکتی۔“ البتہ کلامی معرکوں میں ان کا حصہ اور ان کی شرکت سب سے بڑھ کر رہی۔ حتیٰ کہ شیعہ، معتزلہ، قدریہ

اور مرتبہ فرقوں میں سے ہر ایک نے اپنی محتاط رائے کے تحت انہیں اپنے عظیم ترین علمبرداروں میں شمار کیا، وہ بلاشبہ ایک عظیم قائد تھے لیکن اگر تھے تو اہل السنہ کے قائد اور علمبردار تھے۔“

- [ حسن بصریؒ کے حالات زندگی معلوم کرنے کے لئے درج ذیل کتابیں بطور مراجع ہیں ]
- الطبقات ابن سعد - جلد ۷ - ص ۱۱۳ - المعارف لابن قتیبة - ص ۳۳۰ / ۳۳۱ -
- تاریخ الاسلام للذہبی - جلد ۳ - ص ۱۰۶ / ۹۸ - تذکرة الحفاظ للذہبی - جلد ۱ / ۷۱ -
- ۷۲ - حلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء - جلد ۲ - ص ۱۶۱ / ۱۴۱ - تہذیب التہذیب -
- جلد ۲ - ص ۲۶۳ / ۲۷۱ - النجوم الزاہرہ - جلد ۱ - ص ۲۶۸ - شذرات الذہب لابن
- العماد - جلد ۱ - ص ۱۳۲ - طبقات الحفاظ للذہبی - جلد ۱ - ص ۲۸ - طبقات الفقہاء
- للشیرازی - ص ۶۸ - صفوة الصفوة لابن الجوزی - جلد ۳ - ص ۱۵۵ - وفيات
- الاعیان لابن خلکان - جلد ۲ - ص ۱۶۹ - مالی المرتضیٰ - ص ۱۵۲ / ۱۵۳ - الجرح
- والتعديل لابن ابی حاتم - جلد ۱ - ص ۲ - تاریخ آداب العرب - جلد ۱ - ص ۲۹۷ -
- تاریخ ابن خلدون - جلد ۲ - ص ۱۰۱۵ - البیان والتبیین - جلد ۲ - ص ۲۱ / ۱۰۹ -
- المحبر لابن حبیب - ص ۲۳۵ / ۲۷۸ - الفہرست لابن النذیم - ص ۳۷ / ۳۸ -
- ۱۸۳ - الملل والنحل للشہرستانی - ص ۳۵ - میزان الاعتدال للذہبی - جلد ۱ -
- ص ۲۵۳ - غایۃ النہایۃ للجزری - جلد ۱ - ص ۲۳۵ - الاعلام للزکلی - ص ۲۴۲ -
- فضائل الحسن البصری لابن الجوزی ایا صوفیا ص ۱۶۳۲ - طبعة القاهرة -
- الحسن البصری - احسان عباس ۲ - الحیاة الادیبۃ فی البصرة - ص ۱۶۲ / ۱۶۳ / ۱۶۸ -
- ۱۸۵ - التفسیر والمفسرون - جلد ۱ - ص ۱۲۳ - الاخبار الاولیاء - ص ۲۱ / ۹۹ -
- رجال الفكر والدعوة للندوی - ص ۸۴ - دائرة المعارف الاسلامیة - جلد ۷ -
- ص ۳۸۱ - من الاخبار البصری لعبد الغنی المقدس - یہ کتاب الظاہریۃ کا قلمی نسخہ ہے۔



حسن بصریؒ کی پرورش ایسی ماں کی گود میں ہوئی جس کا علم سے رابطہ تھا۔ اس ماں کی فضیلت کے لئے یہی بات کافی تھی کہ وہ ام المومنین حضرت ام سلمہؓ کی آزاد کردہ تھیں اور بصرہ منتقل ہو جانے کے بعد وعظ و نصیحت میں مشغول ہو گئی تھیں۔ خود حسن بصریؒ نے بھی درجنوں صحابہ کرامؓ سے ملاقات کا شرف حاصل کیا تھا اور پہلی صدی ہجری کے اختتام تک ان سے کسب فیض کا سلسلہ جاری رکھا تھا۔ تاریخ کی کتابوں کے بیان کے مطابق پہلی صدی کے اختتام پر آخری صحابی اس دنیا سے رخصت ہوئے تھے۔

بناء برین حسن بصریؒ کی زندگی ایک عام زندگی نہیں تھی۔ اس جیسی شخصیت پر قلم اٹھانا اور اس کا احاطہ کرنا زبردست مشقت طلب کام ہے اس لئے میں نے اپنے اس مقالے میں ان کی زندگی کا اجمالی نقشہ پیش کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ اس اجمالی جائزے میں میں ان کی مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور بصرہ میں گزری ہوئی زندگی پر روشنی ڈالوں گا۔ پھر ان کے علمی سفروں کا تذکرہ کروں گا اور اس کے بعد ان کی طرف منسوب رسائل پر بحث کروں گا۔

## □ بصرہ میں گزاری ہوئی زندگی ..

حسن بصریؒ سن ۳۷ ہجری میں مدینہ منورہ سے بصرہ چلے گئے ۱۱۱، یعنی جنگ صفین کے آخری ایام میں۔ بالفاظ دیگر انہوں نے بصرہ میں اپنی زندگی کے بقیہ ایام گزارے۔ اس میں سے غزوات کے سال مستثنیٰ ہیں۔ یعنی سن ۴۳ سے سن ۵۳ ہجری کے درمیانی سال، یہ وہ زمانہ تھا جب مشرقی محاذ پر مجاہدین اسلامی فتوحات کے جھنڈے گاڑ رہے تھے۔ بعض روایات میں ذکر ہے کہ مرو کی جنگ میں حسن بصریؒ احنف بن قیس کے ساتھ تھے اور عبدالرحمن بن سمرہ کے ساتھ ان کی فتوحات میں شامل رہے۔ سن ۵۱ ہجری میں جب ربیع



بن زیاد کو خراسان کا حاکم مقرر کیا گیا تو وہ حسن بصریؒ کو کاتب کے طور پر اپنے ساتھ لے گئے۔ اگر ہم تاریخ کی روایات کو بحسنہ قبول کر لیں تو ہم یہ کہہ سکیں گے کہ حسن بصریؒ دس برسوں تک بصرہ سے باہر رہے اگرچہ اس شہر سے ان کا رابطہ مکمل طور پر منقطع نہیں ہوا تھا۔

یہ ایک متفق علیہ امر ہے کہ غزوات کے ان دس برسوں میں حسن بصریؒ نے بہت کچھ حاصل کیا۔ عسکری پہلو سے انہوں نے جو کچھ حاصل کیا اس کے نتیجے میں ان کی معرکہ آرائیاں بہادری اور شجاعت کی صفت سے متصف ہو گئیں اور علمی پہلو سے یہ فائدہ ہوا کہ دونوں غزوات میں بہت سے صحابہ کرامؓ کی معیت انہیں حاصل رہی جس سے فائدہ اٹھا کر انہوں نے بہت کچھ کسب فیض کیا۔

درج بالا صورت حال کے تحت اب ہم بصرہ میں گزاری ہوئی ان کی زندگی کے دو مرحلوں کے سامنے کھڑے ہیں۔ پہلا مرحلہ سن ۳۷ ہجری میں ان کی مدینہ سے بصرہ روانگی کے ساتھ شروع ہو جاتا ہے ۱۲۱ اور اس کا اختتام سن ۴۳ ہجری پر جا کر ہوتا ہے۔ دوسرا مرحلہ سن ۵۳ ہجری سے شروع ہو کر سن ۱۱۰ ہجری میں ان کی وفات تک جاری رہتا ہے۔ پہلے مرحلے کی ابتداء کے وقت ان کی عمر سولہ برس تھی اور بائیس برس کی عمر کو پہنچنے تک یہ سلسلہ جاری رہا۔ عمر کے یہ چھ سال حسن بصریؒ کی نسبت سے علم کے حصول کے سال رہے۔ ان سالوں میں انہوں نے بصرہ سمٹ کر آ جانے والے صحابہ کرامؓ سے علم کا سماع کیا۔ یہ حضرات خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری سالوں میں بصرہ آ گئے تھے۔ دوسرا مرحلہ جس کی مدت سن ۵۳ سے لے کر سن ۱۱۰ ہجری تک ہے استقرار کا مرحلہ تھا جو ۵۷ برسوں پر محیط تھا۔ اس مرحلے کی ابتداء کے وقت ان کی عمر بتیس سال تھی۔ یہی عمر عقلی اور فکری پختگی کی عمر ہوتی ہے۔ اس مرحلے کو کئی ادوار میں تقسیم کرنا ممکن ہے۔ ان ادوار میں انہوں نے اپنے مدرسے کی بنیاد رکھی۔

علمائے کلام کے ساتھ لڑتے بھڑنے کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔ ان ادوار میں انہوں نے جو سیاسی موقف اختیار کیا اور جو رساں تصنیف کئے ان پر ہم عاجزانہ نظر ڈالیں گے۔ یہ ادوار ایک دوسرے سے منفصل نہیں ہیں، بلکہ ایک دوسرے کے ساتھ اس طرح متصل ہیں کہ ایک دور سے دوسرے دور کو تقویت حاصل ہوتی ہے اور مواد فراہم ہوتا ہے۔

سب سے پہلے بصرہ میں قائم کردہ ان کے مدرسے کا ذکر ہو گا۔  
ڈاکٹر علی سامی النشار اپنی کتاب نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام (۲) میں لکھتے ہیں کہ:

”عبادت یعنی زہد و تقویٰ کے مختلف مراحل کی انتہا حسن بصریؒ کے قائم کردہ مدرسہ پر جا کر ہو گئی اور رئیس مدرسہ کو فکر اسلامی کی تاریخ میں وہ مقام حاصل ہو گیا جس کے قریب نہ تو ان سے پہلے گزرے ہوئی مفکرین اسلام میں سے کوئی پہنچ سکا اور نہ ہی ان کے معاصرین میں سے کوئی وہاں تک رسائی حاصل نہ کر سکا ان کی ذات کی ہمہ گیری کی بدولت بصرہ پورے عالم اسلامی کے تمام شہروں پر چھا گیا اور مختلف فرقوں، نیز متضاد نظریات رکھنے والے گروہوں نے انہیں اپنی طرف منسوب کیا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان سے مختلف آراء، متضاد افکار اور متباہن نظریات کا صدور ہوا اور اس سے فائدہ اٹھا کر فرقہ بند گردہوں نے ان کی اشاعت شروع کر دی۔ حسن بصریؒ کی ذات ان تمام باتوں کا مجموعہ تھی اور ہمارے لئے یہ کہنا ممکن ہے کہ تیسری اور چوتھی صدی ہجری میں پورے عالم اسلام کے اندر حسن بصریؒ کی شخصیت سب سے بھاری بھر کم شخصیت تھی۔“



موٹر خین کو حسن بصریؒ کے مدرسے کو زہد کے وصف سے موصوف کرنے میں بڑی دل چسپی رہی ہے انہوں نے اس مدرسے کے لائحہ عمل کو خوف اور گریہ سے تعبیر کیا ہے۔ (۱۴) مستشرقین کو تو اس تعبیر سے اور زیادہ دل چسپی ہے۔ میرے خیال میں دو باتیں اس سلسلے میں مدد و معاون ثابت ہوئیں۔

\* پہلی بات تو یہ تھی کہ اموی عہد میں بصرہ کے اندر واقع اکثر مدارس پر زہد و تقویٰ کی چھاپ تھی تاکہ اس پر تعیش اور مسرفانہ طرز زندگی کا مقابلہ کیا جاسکے جس نے پوری مملکت پر بالعموم اور بصرہ پر بالخصوص اپنی گرفت مضبوط کر رکھی تھی۔

\* دوسری بات یہ تھی کہ عیش و عشرت کی گرفت میں آجانے والی بصرہ کی شہری زندگی کی خرابیوں کا مقابلہ کرنے کی خاطر حسن بصریؒ نے پند و نصائح اور وعظ و تلقین کا طریقہ اختیار کیا تھا۔

حسن بصریؒ کے مدرسے پر صرف زہد و تقویٰ کی چھاپ عائد کرنا حقیقت کو مسخ کرنے کے مترادف ہے کیونکہ یہ بات اس صورت حال کے مطابق نہیں ہے جس پر موٹر خین کا اجماع ہے کہ تمام فرقوں یعنی شیعہ، معتزلہ، قدریہ، وغیرہ نے حسن بصریؒ کی نسبت اپنی طرف کی تھی، نیز علم کلام کی ابتداء اسی مدرسے سے ہوئی تھی اور پھر سب سے بڑی بات یہ تھی کہ بعد میں پیدا ہونے والے مدارس پر کئی صدیوں تک اس مدرسے کا اثر باقی رہا۔

حسن بصریؒ اپنے زمانے میں بصرہ کے متفق علیہ فقیہ تھے اور مختلف فرقوں کے نظریاتی جھگڑوں میں سند اور حجت کی حیثیت رکھتے تھے۔ آراء کے اس جنگل اور مذاہب و مسالک کے اس جنگل میں حسن بصریؒ نے دین کے اندر اپنا ایک ایسا مسلک اختیار کیا جس پر انہیں پورا یقین اور مکمل اعتماد تھا۔ ان کا یہ منہج و مسلک اس مضبوط اور بلند چٹان کی مانند تھا جس سے تیز ہوائیں ٹکراتیں لیکن اس کے ارد گرد بکھر جاتیں اور چٹان



اپنی جگہ جوں کی توں رہتی۔ ان آراء و نظریات سے وہ ایسی باتیں اخذ کر لیتے جن کے ذریعے وہ اپنے مسلک کے حق میں دلیل کو مزید مضبوط کر دیتے اور اپنی راہ عمل کو اور زیادہ روشن کر لیتے، نیز اپنی دعوت کو تقویت پہنچاتے اور دین میں جن باتوں کو حق سمجھتے ان کا اثبات کرتے اور جن امور کو لوگوں کے اخلاق کے لئے روشنی کے میٹار تصور کرتے ان کی توثیق کرتے۔ ۱۵۱ حسن بھریؒ کی درس گاہ سلفی درس گاہ تھی اور وہ خود سید التابعین تھے ۱۶۱ اور اس کے پہلو بہ پہلو دعوت و اصلاح کے علمبرداروں میں سے ایک تھے۔ بقول علامہ ابوالحسن علی ندویؒ یہ حضرات عالم اسلامی کے مرکزی شہروں میں پھیلے ہوئے تھے ۱۷۱۔ ان میں زیادہ مشہور تو سعید بن جبیرؒ، محمد بن سیرین اور عامر شعبیؒ تھے۔ لیکن اس پرچم کو بلند رکھنے والے اور امامت پر منفرد حسن بھریؒ ہی تھے۔

### □ وعظ و نصیحت میں حسن بھریؒ کا کردار ..

فقہ، محدث، مفسر، متکلم اور دینی و اجتماعی اصلاح کے علمبردار کی حیثیت سے حسن بھریؒ کے پیغام کی جو صورت تھی وعظ و نصیحت کے ذریعے پیغام ان کے نزدیک اس کا ایک جزء تھا۔ حسن بھریؒ اپنے وعظ و نصیحت میں دو باتیں مد نظر رکھتے تھے۔

{۵} ابو زہرة: تاريخ الجدل - ص ۳۱۵۔

{۶} وفيات الاعيان لابن خلكان - جلد ۱ ص ۳۵۳ مكتبة النهضة المصرية۔

{۷} رجال الفكر والدعوة في الاسلام للندوي ص ۹۰۔

\* اول :

سلف کے معاشرے کے احیاء کی دعوت۔ اس معاشرے کا سب سے اعلیٰ نمونہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شخصیت تھی۔ یہ معاشرہ پاک و صاف اور ہر آلائش سے مبرا تھا کیونکہ اس نے کتاب اللہ اور سنت رسول کا التزام کیا تھا۔ حسن بصریؒ نے اپنی زندگی کا ایک حصہ خلافت راشدہ کے عہد میں گزارا تھا اور پھر ان کی باتمندانہ زندگی فتنوں کے زمانے اور نئے سرے سے جاہلیت کے سر اٹھانے کے دور میں گزری۔ اس بناء پر وہ لوگوں کو وہی باتیں اختیار کرنے کی دعوت دیتے تھے جو انہوں نے خود سلف سے اخذ کی تھیں۔ وہ انہیں سلف کی راہ ہدایت پر چلنے کی تلقین کرتے تھے۔ انہوں نے ایک دفعہ اپنے رفقاء کے سامنے اپنی ذات پر سلف کے اثرات، نیز فتنوں کے اثرات کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ فرمایا وہ قابل غور ہے۔ انہوں نے کہا:

”قرن اول کا جو زمانہ میں نے پایا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے پالیتا اور سلف صالحین میں سے جن افراد کو میں نے دیکھا اگر تم میں سے کوئی انہیں دیکھ لیتا تو اس کی صبح غم میں گزرتی اور اس کی شام فکر و اندوہ میں اور اسے پتہ چل جاتا کہ تم میں سے کوشاں فرد بھی لاعب (کھیل کود میں لگے رہنے والے) کی طرح اور جدوجہد کرنے والا تارک کی طرح ہے۔ اگر میں اپنی ذات سے خوش ہوتا تو میں تمہیں وعظ و نصیحت کرتا لیکن اللہ کو معلوم ہے کہ میں اپنی ذات سے خوش نہیں ہوں۔“ {۸}

\* دوم :

پر تعیش زندگی کا مقابلہ کرنے کے لئے زہد و تقویٰ کی دعوت ۱۹۱  
 حسن بصریؒ کے نزدیک زہد کا مفہوم دنیا سے منہ موڑ لینا نہیں  
 ہے۔ بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ قناعت اختیار کی جائے اور دنیا پر  
 رہ بھانہ جائے، نیز کسب معاش میں حلال کی کوشش کی جائے۔  
 بعض دفعہ حسن بصریؒ کی طرف ایسے اقوال بھی منسوب کر دیئے  
 جاتے ہیں جن میں دنیا سے نفرت دلانے کا پہلو ہوتا ہے لیکن  
 ہمارے نزدیک یہ اقوال ان صوفیاء اور قصہ گو افراد نے گھڑے  
 ہیں جو حسن بصریؒ کے بعد اس دنیا میں آئے تاکہ لوگوں کو جب یہ  
 معلوم ہو کہ ان اقوال کا منبع حسن بصریؒ جیسے ثقہ تابعی ہیں تو وہ  
 ان کی طرف متوجہ ہو جائیں۔ حسن بصریؒ کے وعظ و نصیحت کا  
 دائرہ صرف عوام الناس تک محدود نہیں تھا بلکہ حکومت سے تعلق  
 رکھنے والے خواص کی نسبت سے ان کے وعظ کا اسلوب زیادہ  
 شدید ہوتا تھا۔ ان کی توجہ ان اجتماعی امراض پر مرکوز تھی جنہوں  
 نے عوام و خواص کو یکساں طور پر اپنی لپیٹ میں لے رکھا تھا۔ ان  
 امراض میں سب سے آگے نفاق کی بیماری تھی۔ (۱۰) علامہ  
 ابوالحسن علی ندوی کے بقول حسن بصریؒ نے محسوس کر لیا کہ نفاق  
 کی بیماری اسلامی معاشرے میں سرایت کر گئی ہے، نیز منافقین کو  
 اسلامی حکومت کے اندر عمل دخل حاصل ہو گیا ہے اور وہ تمدنی

{۹} الحسن البصریؒ - للسندوبن - ص ۳۱ تا ۳۱ - حلیۃ الاولیاء لابن نعیم - جلد ۱  
 ص ۱۳۱ تا ۱۶۱۔

{۱۰} صفة النفاق و المنافقین للمحدث ابن بکر - ص ۶۸ / ۵۷۔



زندگی اور سیاست پر چھا گئے ہیں۔ {۱۱} ایک شخص نے حسن بصری سے کہا : ”ابو سعید کیا آج کل نفاق کا دور دورہ ہے؟“۔ انہوں نے جواب میں فرمایا : ”اگر منافقین بصرہ کی گلیوں میں نکل آتے تو تمہیں ان گلیوں سے وحشت آتی“۔ ایک اور موقع پر فرمایا : ”خدا کی پناہ‘ اس امت کو ان منافقین کے ہاتھوں کس قدر تکلیفیں اٹھانی پڑ رہی ہیں جنہوں نے اس پر قبضہ جمالیا ہے اور اسے دبا رکھا ہے۔“

اس قول سے حسن بصریؒ کا اشارہ حکام اور امراء کی طرف تھا۔ حسن بصریؒ اسی طرح امت کے مراعات یافتہ طبقے کی خبر لیا کرتے تھے۔ علامہ ابوالحسن علی ندوی کی رائے میں اسلامی معاشرے کے ایک واعظ کی حیثیت سے لوگوں کے قلوب و عقول پر حسن بصریؒ کے اثر و نفوذ کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے اس معاشرے کی دکھتی رگ پر ہاتھ رکھ دیا تھا اور معاشرے کی گھرائیوں میں اتر کر اس کے امراض کی تشخیص کی تھی اور پھر ایک رحمدل حکیم اور ایک شفیق ناصح کے طور پر ان پر تنقید کی تھی، اگرچہ حسن بصریؒ کا زمانہ داعیوں اور واعظوں سے بھرا پڑا تھا لیکن اسلامی معاشرہ ان میں سے کسی کے سامنے اس طرح نہیں جھکا تھا جس طرح اس نے حسن بصریؒ کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا تھا اس لئے کہ وہ معاشرے کے دل پر ہاتھ رکھتے اور زندگی کی گھرائیوں میں اتر جاتے تھے۔ وہ اپنے وعظ میں موت کی یاد دلاتے اور لوگوں کے ذہنوں میں آخرت کا استحضار کرتے۔ چونکہ عیش و عشرت کے دلدادہ افراد ان باتوں کو بھلا کر کھوکھلی تمناؤں سے اپنا دل بہلایا کرتے اور تعیش و اسراف کی زندگی میں بکھر پیدا کرنے والی باتیں سن کر تنگی محسوس کرتے اس لئے حسن بصریؒ ہمیشہ جاہلیت سے نبرد آزما رہتے۔ وہ صرف وعظ کرنے اور خطبے دینے پر اکتفاء نہ کرتے بلکہ ان لوگوں کی

تربیت بھی کرتے جو اپنا تعلق ان سے قائم کر لیتے اور ان کی مجلسوں میں آنا جانا شروع کر دیتے۔ اس طرح حسن بھریؒ دعوت و ارشاد اور عملی تربیت، نیز اخلاقی و روحانی تزکیہ کے جامع بن گئے تھے، جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان کے ذریعے بے شمار لوگوں کو ہدایت نصیب ہوئی اور وہ ایمان کی حلاوت سے بہرہ ور ہو کر حقیقت اسلام کے زیور سے آراستہ ہوئے۔

وعظ اور زہد کے سلسلے میں حسن بھریؒ کے بست سے اقوال جرمن زبان کے ایک مخطوطے سے نقل ہو کر شائع ہوئے ہیں۔ اس مخطوطے پر جرمن مستشرق (Van. H. Ritter) نے تحقیقی کام کیا ہے۔ {۱۲} ان میں سے چند اقوال درج ذیل ہیں۔

\* ہم جب حسن بھریؒ کے پاس جاتے تو وہاں سے نکلنے کے بعد دنیا ہماری نظروں میں کوئی چیز نہ ہوتی۔

\* حسن بھریؒ جب یہ آیت تلاوت کرتے ﴿فَلَا تَفْرَنُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَنُكُمْ بِاللّٰهِ الْفُرُودُ﴾ (تمہیں تمہاری دنیاوی زندگی ہرگز دھوکے میں نہ رکھے اور اللہ کے بارے میں کوئی چیز تمہیں ہرگز دھوکے میں نہ ڈالے) تو فرماتے : ”یہ بات کس نے کہی ہے؟ یہ بات اس ذات نے کہی ہے جس نے دنیا پیدا کی ہے اور جو دنیا کو سب سے زیادہ جانتی ہے۔“

\* اگر تم غور کرو تو دنیا صرف تین دنوں کی ہے، ایک دن وہ جس کی تم امید نہیں رکھتے۔ دوسرا دن وہ جس کے اندر تمہارا وجود ہوتا ہے اور تمہارے لئے مناسب یہ ہے کہ تم اسے غنیمت سمجھو اور تیسرا وہ دن جس کی آمد پر تمہیں معلوم نہیں ہو گا کہ تم اس میں ہو بھی یا نہیں۔ تم اپنے آج کے دن میں کل کا اور کل کے بعد کا غم داخل

{۱۲} دراسات حول التصوف والزهد عبر التاريخ، تحقیق جرمن مستشرق

کرنے سے بچتے رہو۔ آج کے دن کا غم ہی کافی ہے۔ کل کا دن جب آئے گا تو وہ اپنی مصروفیات لے کر تمہارے پاس آئے گا۔ بس جو کچھ ہے وہ آج کا دن ہے۔ آج کا دن تو تمہارے پاس ایک مہمان کے طور پر آیا ہے اور وہ تم سے کوچ کر جانے والا ہے اس لئے اگر تم اس کی صحیح طریقے سے، میزبانی کرو گے تو وہ تمہارے حق میں گواہی دے گا اور تمہاری اس میزبانی کی تعریفیں کرے گا اور تمہارے بارے میں سچ کہے گا۔ لیکن اگر تم اس کی میزبانی میں کوتاہی کرو گے اور صحیح طریقہ اختیار نہیں کرو گے تو وہ تمہارے عیوب کا ڈھنڈورا پیٹے گا۔ یہ دو دن دو بھائیوں کی طرح ہیں کہ ایک بھائی تمہارے پاس مہمان کے طور پر آئے لیکن تم اس کے ساتھ بد سلوکی کرو اور اس کے ساتھ تمہارا رویہ درست نہ رہے اور پھر اس کے چلے جانے کے بعد دوسرا بھائی آئے اور کہے کہ : ”میں اپنے بھائی کے جانے کے بعد تمہارے پاس آیا ہوں اگر تم میرے ساتھ حسن سلوک کرو گے تو تمہارا یہ عمل میرے بھائی کے ساتھ کی گئی بد سلوکی کو مٹا دے گا اور تمہارے لئے معافی کا ذریعہ بن جائے گا۔“

\* دنیا کی مشغولیات سے بچتے رہو کیونکہ ان کی تعداد بہت زیادہ ہے اور جب کوئی شخص اپنے لئے مشغولیت کا ایک دروازہ کھولتا ہے تو یہ دروازہ اس کے لئے دس دروازے کھول دیتا ہے۔

\* اللہ عزوجل کے رہتا ہے کہ جب اپنے کسی بندے کو دنیا کی کوئی چیز عطا کر دے تو جلد یا بدیر کسی آزمائش کی شکل میں اس جیسا کوئی نہ کوئی خطرہ اسے درپیش ہو جائے۔

\* حمید الطویل کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حسن بھریؒ کو رشتے کا پیغام بھیجا۔ طرفین کے درمیان سفارت کے فرائض میں نے سرانجام دیئے اور حسن بھریؒ اس رشتے پر رضامند ہو گئے۔ ایک دن میں نے حسن بھریؒ کے سامنے اس شخص کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ :

”ابوسعید : میں اس رشتے کے سلسلے میں تمہاری معلومات میں یہ

اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ اس شخص کے پاس پچاس ہزار درہم ہیں۔“



سن کر حسن بھریؒ نے فرمایا : ”پچاس ہزار درہم تو حلال طریقے سے جمع نہیں ہو سکتے“ میں نے عرض کیا : ”وہ ایک پاکباز اور پرہیزگار مسلمان ہے۔“ اس پر حسن بھریؒ نے فرمایا : ”اگر اس نے حلال طریقے سے یہ رقم جمع کی ہے تو اس نے اس کا حق ادا کرنے میں بخل سے کام لیا ہے، نہیں اخذ کی قسم نہیں، میرے اور اس کے درمیان رشتہ داری قائم نہیں ہو سکتی۔“

\* ہم حسن بھریؒ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص آکر کہنے لگا : ”ابو سعید : ہم ابھی ابھی عبداللہ بن الاشعث کے پاس گئے تھے۔ اس پر جانکنی کا عالم طاری تھا۔ ہم نے اس سے کہا : ”ابو معمر، تم اپنے آپ کو کس حالت میں پاتے ہو؟“۔ اس نے جواب دیا : ”بخدا میں اپنے آپ کو شدید تکلیف کی حالت میں پاتا ہوں اور میرے خیال میں اب میری واپسی کا وقت آئی گیا ہے لیکن اس ایک لاکھ کی رقم کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے جو اس صندوق میں بند ہے۔ اس رقم کی نہ تو زکوٰۃ ادا کی گئی اور نہ ہی اس کے ذریعے صلہ رحمی کی گئی“ ہم نے پوچھا : ”ابو معمر، تم نے یہ رقم کس کے لئے جمع کی تھی؟“ اس نے جواب دیا : ”بخدا میں یہ رقم زمانے کے خطرات اور سلطان کے ظلم سے بچنے، نیز خاندان بڑھانے کی خاطر جمع کرتا رہا تھا۔“ یہ سن کر حسن بھریؒ نے فرمایا : ”بے چارہ! ذرا دیکھو تو اس کے شیطان نے کس طرح آکر اسے اپنے زمانے کے خطرات اور سلطان کے ظلم سے ڈرایا اور اللہ نے جو نعمت اسے عطا کی تھی اور اس نعمت میں اسے پھولنے پھلنے کا جو موقعہ فراہم کیا تھا اس کا شکر بجالانے سے اسے غافل کر دیا اب وہ بیچارہ اس دنیا سے خالی ہاتھ، لٹاپٹا اور مذمت و ملامت کا بوجھ لاد کر رخصت ہو گیا۔“

\* حسن بھریؒ نے فرمایا کہ : مومن کے اخلاق کتے کے اخلاق جیسے ہونے چاہئیں، کتے کی پانچ عادتیں ہیں۔ اول یہ کہ وہ ہمیشہ بھوکا رہتا ہے۔ بھوکا رہنا صالحین کے آداب میں شمار ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ اس کا کوئی ٹھکانہ نہیں ہوتا۔ صالحین کی سیرت بھی ایسی ہی

ہوتی ہے۔ سوم یہ کہ اس کی کوئی میراث نہیں ہوتی اور صالحین کی مراد بھی یہی ہوتی ہے۔ چہارم یہ کہ وہ رات کو نہیں سوتا اور صالحین بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ پنجم یہ کہ وہ اپنے مالک کا دروازہ نہیں چھوڑتا خواہ اسے دن میں سو دفعہ کیوں نہ بھگایا جائے۔ صالحین کا شعار بھی یہی ہے۔

\* مومن کے لئے ایک مٹھی خشک کھجور اور ایک گھونٹ پانی کافی ہوتا ہے جس طرح چھوٹی سی بکری کے لئے غذا کی یہی مقدار کافی ہوتی ہے۔

\* جو شخص اللہ کی نعمت کے حصول پر ﴿ الحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات ﴾ کہتا ہے اللہ اسے غنی کر دیتا ہے اور نعمت میں اور اضافہ کر دیتا ہے (درج بالا فقرے کا ترجمہ ہے)۔ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس کی نعمتوں کے ذریعے اچھے اعمال کی تکمیل ہوتی ہے)۔

\* اہل تقویٰ کی چند نشانیاں ہیں جن کے ذریعے ان کی شناخت ہوتی ہے۔ وہ نشانیاں یہ ہیں۔ صدق مقال، وفائے عہد، صلہ رحمی، کمزوروں سے شفقت، فخر و تکبر کی قلت، دوسروں کے ساتھ نیکی، لوگوں کے سامنے فخر و مباہات کے اظہار کی قلت اور حسن اخلاق، وسعت اخلاق اللہ سے قریب کر دیتی ہے۔ (۱۲)

\* اہل ایمان زمین پر اللہ کے مقرر کردہ گواہ ہیں۔ وہ انسان کے اعمال کو اللہ کی کتاب پر پرکھتے ہیں اور جو اعمال اللہ کی کتاب کے موافق ہوتے ہیں، ان پر اللہ کی تعریف کرتے ہیں۔ جو اعمال اللہ کی کتاب کے خلاف ہوتے ہیں ان کے متعلق انہیں علم ہو جاتا ہے کہ یہ اللہ کی کتاب کے خلاف ہیں۔ وہ قرآن کے ذریعے گمراہوں کی گمراہی کا پتہ لگاتے ہیں۔

\* جو شخص یہ جاننا پسند کرے کہ وہ کیا ہے تو اسے اپنی ذات کو قرآن پر پرکھنا چاہیے۔

(۱۳) دراسات حول التصوف والزهد عبر التاريخ، تحقیق جرس مستشرق



\* اللہ کے نبی ﷺ کی سنت سے منہ موڑنے والوں کی تعداد کس قدر زیادہ ہے اور اس کی سنت کے تارک کس قدر زیادہ ہیں۔ پھر گنوار قسم کے فاسق و فاجر لوگ جو سود خوری کرتے اور مال غنیمت ہڑپ کر جاتے ہیں اور جنہیں میرے رب نے احمق اور بے وقوف قرار دے کر ان پر اپنی پھٹکار ڈالی ہے، اس گھمنڈ میں مبتلا ہیں کہ ان کی حرام خوری اور شراب نوشی نیز اپنے گھروں کی آرائش و زیبائش کا ان سے کوئی حساب کتاب نہیں ہو گا اور کہتے ہیں کہ کس نے اللہ کی اس زینت کو حرام کر دیا جسے اللہ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا تھا اور کس نے خدا کی بخشی ہوئی پاک چیزیں ممنوع کر دیں؟ (سورہ اعراف - ۳۲) وہ اس آیت کا وہ مفہوم لیتے ہیں جو اللہ کے ہاں مراد نہیں ہے۔ یہ بات تو اللہ نے اولیاء الشیطان کے لئے کہی ہے۔ زینت تو وہ چیزیں ہیں جو زمین کی پشت پر موجود ہیں اور طیبات یعنی پاک چیزیں وہ ہیں جنہیں اللہ نے زمین کی تسوں میں رکھ دیا ہے۔ لیکن ان میں کا کوئی شخص اٹھتا ہے اور اللہ کی نعمت کو اپنے بطن اور فرج کی جولانگاہ بنا لیتا ہے اور اپنی پشت پر اسے لاد لیتا ہے۔ جب اللہ نے اپنے بندوں کو وہی نعمتیں عطا کر دیں جو اسے عطا ہوئی ہیں تو اگر وہ چاہتا تو اپنے بندوں کے لئے بھی اس طریق کار کی اباحت کر دیتا لیکن اللہ نے مذکورہ آیت کے بعد وہ بات بھی بیان فرمادی جسے یہ سب جانتے ہیں کہ (کھاؤ اور پیو لیکن اسراف نہ کرو بے شک اللہ اسراف کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا) اس لئے جو شخص اللہ کے اس معیار کو برقرار رکھتے ہوئے اس کی نعمتوں سے مستفید ہو گا وہ ان نعمتوں کو مزے لے لے کر کھائے گا اور پوری طرح لطف اندوز ہو گا لیکن جو شخص ان نعمتوں کو اپنے بطن اور فرج کی جولانگاہ بنائے گا اور انہیں اپنی پشت پر سوار کر لے گا قیامت کے دن یہ نعمتیں اس کے لئے وبال بن جائیں گی۔

\* خدا کی قسم، اگر تیز رفتار عمدہ ترکی گھوڑے انہیں لے کر دوڑیں اور ان کے قدم لوگوں کو روند ڈالیں تو بھی معصیت کی ذلت ان کے دلوں میں باقی رہے گی۔ یقیناً اللہ کا یہ اعلیٰ فیصلہ ہے کہ جو بندہ بھی اس کی نافرمانی کرے گا وہ اسے ذلیل کر کے رہے گا۔ (۱۳)



\* حق بات تو یہ ہے کہ ہم نے ان کی (حکمرانوں کی) طاعت کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے اور ہمیں ان کے خلاف بغاوت کرنے سے روک دیا گیا ہے۔ نیز ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم ان کی مضر توں کا دفعیہ توبہ و استغفار اور دعا کے ذریعے کریں اس لئے جو شخص بھلائی کا طلبگار ہو گا وہ اسی طریقے پر عمل کرے گا اور اس کی مخالفت نہیں کرے گا۔

\* ایک مرتبہ حسن بصریؒ گورنر ابوہبیرہ کے پاس سے اٹھ کر باہر آئے تو دیکھا کہ دروازے پر قراء حضرات گورنر سے ملاقات کے انتظار میں بیٹھے ہیں۔ یہ دیکھ کر انہوں نے فرمایا : ”تم لوگ یہاں کیوں بیٹھے ہو، کیا تم ان خبیث لوگوں کے پاس جانا چاہتے ہو، خدا کی قسم، ان لوگوں کے ساتھ مجالست نیکوں کے ساتھ مجالست نہیں ہے یہاں سے چلے جاؤ اللہ تمہاری روح اور جسم کو ایک دوسرے سے الگ کر دے! غضب خدا کا! تم نے اس مقصد کے لئے جوتے پہن لئے ہیں، کپڑے سمیٹ لئے ہیں اور بالوں میں کنگھی کر لی ہے۔ تم نے قرآن کے قاریوں کو ذلیل کر دیا، اللہ تمہیں ذلیل کرے، خدا کی قسم اگر تم ان لوگوں کے پاس موجود دنیاوی مال و دولت سے بے رغبتی کا اظہار کرتے تو یہ لوگ تمہارے پاس موجود اخروی خزانے کی طرف راغب ہو جاتے لیکن تم ان کی چیزوں کی طرف راغب ہو گئے جس کے نتیجے میں انہوں نے تمہاری چیزوں سے منہ موڑ لیا۔ اللہ نے جسے چاہا دور کر دیا۔

\* حسن بصریؒ کا گزر ایک ایسے فقیر کے پاس سے ہوا جو بادشاہ کے دروازے پر پڑا تھا اسے دیکھ کر حسن بصریؒ نے فرمایا : ”تم نے اپنے اعمال سے اپنی پوری جماعت کو ذلیل و خوار کر دیا۔ تم علم کا خزانہ اٹھا کر ان لوگوں کے دروازوں تک لے آئے جس کے نتیجے میں ان لوگوں کو تم سے کوئی دل چسپی نہیں رہی۔ سنو، اگر تم اپنے گھروں میں بیٹھ رہتے تو اس صورت میں یہی لوگ تمہارے پاس آنے کے وسیلے تلاش کرتے اور یہ

بات تمہارے حق میں زیادہ عظمت کی حامل ہوتی، دور ہو جاؤ، اللہ تمہارے اعضاء جدا جدا کر دے!

\* مجھے لوگ تو نظر آتے ہیں لیکن عقول نظر نہیں آتے، میں آوازیں تو سنتا ہوں لیکن کوئی ہمد نظر نہیں آتا۔ چرب زبانی خوب پھل پھول رہی ہے لیکن دل ہیں کہ مردہ اور قحط زدہ ہیں۔

\* میں نے ایسے لوگوں کا زمانہ پایا ہے جو سب سے بڑھ کر امر بالمعروف کرنے والے اور سب سے زیادہ اس پر چلنے والے تھے، سب سے بڑھ کر برائی سے روکنے والے اور سب سے زیادہ اس سے کنارہ کشی اختیار کرنے والے تھے لیکن اب میں ایسے لوگوں کے درمیان ہوں جو سب سے بڑھ کر امر بالمعروف کرنے والے، لیکن سب سے زیادہ اس سے دور رہنے والے ہیں۔ سب سے بڑھ کر برائی سے روکنے والے، لیکن سب سے زیادہ اس برائی میں مبتلا ہونے والے ہیں۔ ایسے لوگوں کے ساتھ زندگی گزارنے کا کیا لطف اور مزہ ہے!

\* خدا کی قسم، جس کسی نے قرن اول کا مبارک زمانہ دیکھا ہے اور اب وہ تمہارے درمیان زندگی کے دن پورے کر رہا ہے، یقیناً اس کی صبح غم کی حالت میں اور اس کی شام فکر و اندوہ کی شکل میں ہوتی ہوگی۔ (۱۵۱)

\* معارف یعنی نیکیوں کا خاتمہ ہو گیا اور اب مناکر یعنی برائیاں باقی رہ گئیں۔ اب جو مسلمان باقی ہے وہ غمزدہ ہے۔

\* میں نے تو ایسے لوگ دیکھے ہیں جن میں سے کوئی ایسا ہوتا کہ اس کے گھر میں کبھی ایک کپڑا بھی تہہ کر کے رکھنا نہ جاتا اور نہ ہی کبھی وہ اپنے گھر والوں سے کھانا لانے کے لئے کہتا اور نہ ہی اس کے اور زمین کے درمیان کوئی چیز ہوتی یعنی بستر کے بغیر فرش

(۱۵۱) دراسات حول التصوف والزهد عبر التاريخ، تحقیق جرمن مستشرق



زمین پر لیٹ جاتا۔ ان میں سے کوئی ایسا بھی ہوتا جو کہتا کہ :

”میری تمنا یہ ہے کہ میں ایک لقمہ کھالوں اور یہ لقمہ میرے معدے میں جا کر اینٹ بن جائے کیونکہ یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اینٹ تین سو برسوں تک باقی رہتی ہے۔ میں نے تو ایسے لوگ بھی دیکھے ہیں جن میں کوئی ایسا ہوتا جسے وراثت میں ایک بڑی دولت مل جاتی تو وہ کہتا ”خدا کی قسم یہ تو زبردست بکھیرا ہے۔“

پھر وہ اپنے بھائی سے کہتا :

”میرے بھائی، مجھے معلوم ہے کہ یہ دولت میری میراث اور میرے لئے حلال ہے لیکن مجھے خوف ہے کہ اس کی وجہ سے کہیں میرے دل اور میرے اعمال میں بگاڑ نہ پیدا ہو جائے اس لئے یہ تم لے لو، مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس طرح یہ دولت اس کا کچھ بگاڑ نہ سکی۔ خدا کی قسم دولت زبردست بکھیرے کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔“

\* میں نے تو ایسے لوگ دیکھے ہیں جن میں سے کوئی ایسا ہوتا جس کی نظروں میں دنیا اس کے قدموں تلے کی مٹی سے بھی حقیر ہوتی۔ میں نے ایسے لوگوں کو بھی دیکھا ہے جن میں سے کوئی ایسا ہوتا جس کے پاس صرف ایک وقت کا کھانا ہوتا اور وہ کہتا : ”میں یہ سارا کھانا اپنے پیٹ میں نہیں ڈالوں گا بلکہ اس کا ایک حصہ اللہ کی راہ میں صدقہ کر دوں گا۔ پھر وہ اس کھانے کا کچھ حصہ صدقہ کر دیتا خواہ وہ خود اس کھانے کا اس شخص سے بڑھ کر ضرورت مند کیوں نہ ہوتا جسے اس نے بطور صدقہ یہ کھانا دے دیا تھا۔

\* جب اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مبعوث کیا تو فرمایا : ”یہ میرا نبی ہے اور یہ میرا پسندیدہ ترین ہے۔ اس کی سنت کو تم وسیلہ بناؤ۔“ خدا کی قسم، اس نبی کے پاس نہ تو صبح کے وقت کھانوں سے بھرے ہوئے تھاں لائے جاتے تھے اور نہ ہی شام کو، نہ لوگوں کے لئے آپ کے دروازے بند ہوتے اور نہ ہی دربان کھڑے کئے جاتے۔ بلکہ آپ فرش زمین پر بیٹھتے اور کھانا بھی زمین پر ہی رکھ کر کھاتے۔ آپ مونے کپڑے پہنتے اور



گدھے کی سواری کرتے اور اپنے غلام کو اپنے پیچھے سوار کر لیتے اور کھانے کے بعد اپنی انگلیاں چاٹ لیتے۔ {۱۶}

---

{۱۶} دراسات حول التصوف والزهد عبر التاريخ ، تحقیق جرمن مستشرق

## □ حسن بصریؒ کا سیاسی موقف ..

چونکہ حسن بصریؒ نے اپنی زندگی کا زیادہ حصہ اموی عہد سلطنت میں گزارا تھا اس لئے دو باتوں کے ذریعے ان کے سیاسی موقف کی تحدید ممکن ہے۔ اول اس عہد میں پیش آنے والے واقعات کے بارے میں ان کا موقف اور دوم:

حکمرانوں کے بارے میں ان کا موقف {۱۷}

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد اموی سلطنت کا دور شروع ہو گیا۔ پھر ان کے بیٹے حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں خلافت سے دست برداری کا اعلان کر دیا۔ تاہم واقعات کا سلسلہ اس حد پر آکر نہیں رکا، بلکہ یہ سلسلہ چلتا رہا حتیٰ کہ اس نے اموی حکومت کو کمزور کر کے اس کا خاتمہ کر دیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف شورش اور حضرت علیؑ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان چپقلش کے وقت حسن بصریؒ نوجوان تھے۔ اس وقت ان کی عمر بیس برس کی بھی نہیں ہوئی تھی، اس میں کوئی شک نہیں کہ درج بالا واقعات و حادثات انہیں سخت ناپسند تھے، کیونکہ ان واقعات نے ایک اندھے فتنے کی شکل اختیار کر لی تھی۔ سن ۶۱ ہجری میں حضرت حسینؑ کی شہادت تک حسن بصریؒ عزت پسند رہے جیسے بعض صحابہ کرامؓ کا بھی یہی طریق کار رہا۔ تاہم مشرقی محاذ پر ہونے والے معرکوں اور فتوحات میں وہ شریک ہوئے اور علمی، فکری اور فقہی پہلوؤں کے اعتبار سے انہیں بڑا فائدہ پہنچا۔

سچ بات تو یہ ہے کہ سیاسی واقعات کے سلسلے میں حسن بصریؒ نے ایک محتاط موقف اختیار کر رکھا تھا، خاص طور پر ان واقعات کے بارے میں جنہوں نے خانہ جنگی کی شکل

{۱۷} ابن الاثیر - جلد ۳ ص ۲۴۲ - جلد ۳ ص ۳۱۶ - جلد ۴ ص ۱۷۰ - البدایہ

والنہایہ ابن کثیر - جلد ۷ ص ۳۸۳ -

اختیار کر لی تھی اور مسلمانوں کا خون بننے کا سبب بنے تھے۔ حسن بھریؒ نے مسلح بغاوت کے ساتھ اپنی ہمدردی کا اظہار نہیں کیا اگرچہ یہ بغاوت اسلام کے نام پر ہوئی تھی۔ بلکہ ان صحابہ کرامؓ کی پیروی کی تھی جنہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف شورش کے آغاز ہی سے عزالت کی زندگی اور گوشہ نشینی اپنائی تھی۔ البتہ حسن بھریؒ کی آرزو یہ تھی کہ مسلمانوں کا کوئی ایسا سربراہ پیدا ہو جائے جو ان کی سیاسی اور معاشرتی پر اگندگی ختم کر کے ان کے درمیان عدل قائم کر دے۔

حجاج کے خلاف ابن الاشعث نے جو مسلح بغاوت کی تھی اس کے متعلق حسن بھریؒ کے موقف کی ایک مثال ہم یہاں بیان کرنا پسند کریں گے۔ حجاج نے ابن الاشعث کو سن ۸۰ ہجری میں بھستان کا گورنر مقرر کیا تھا۔ اگلے سال ابن الاشعث نے فوج جمع کر کے حجاج کے خلاف بغاوت کردی اور پھر طرفین میں خونریز جنگ کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا جس کی انتہا سن ۸۴ ہجری میں ابن الاشعث کے قتل پر جا کر ہوئی۔ ابن الاشعث کے ساتھ بصرہ کے اکثر فقہاء و علماء اور قراء حجاج کے خلاف جنگ کے لئے نکل پڑے تھے لیکن حسن بھریؒ ان کے ساتھ نہیں نکلے۔

طبقات ابن سعد {۱۸} میں مرقوم ہے کہ کوفہ اور بصرہ کے اکثر قراء ابن الاشعث کے ساتھ نکل پڑے تھے لیکن حسن بھریؒ اپنی مجلس میں بیٹھے رہے اور لوگوں کو خروج سے منع کرتے رہے اور نہ صرف اموی سلطنت کے خلاف بلکہ خود حجاج کے خلاف بھی انہیں بغاوت سے روکتے رہے۔ ان کے پاس قراء کی ایک جماعت آئی اور ان سے ان کی رائے دریافت کی۔ انہوں نے کہا :

”یہ سعیدؒ تم اس سرکش اور ظالم انسان یعنی حجاج کے بارے میں کیا کہتے ہو جس نے نہ صرف خون ناحق بے دریغ بہایا ہے بلکہ لوگوں کے اموال پر ناجائز قبضہ بھی جمایا ہے اور نماز تک چھوڑ بیٹھا ہے وغیرہ وغیرہ۔“



حسن بھریؒ نے جواب میں فرمایا :

”میری رائے ہے کہ تم لوگ اس کے خلاف جنگ نہ کرو، کیونکہ اگر یہ شخص اللہ کی سزا کے طور پر تم پر مسلط ہو گیا ہے تو تم اپنی تلواروں کے ذریعے اللہ کی سزا کو دور نہیں کر سکتے اور اگر یہ بلا کے طور پر نازل ہوا ہے تو صبر کرو حتیٰ کہ اللہ فیصلہ فرمادے، وہی تمام فیصلہ کرنے والوں میں سب سے بہتر ہے۔“

حسن بھریؒ اور ان کے بھائی سعید کے درمیان اس مسئلے میں بڑی کشیدگی رہی کیونکہ سعید اس بغاوت کے حامی تھے، ایک دفعہ سعید نے حسن سے کہا :

”ہم جب کل شامیوں کا مقابلہ کریں گے تو ان کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہو گا؟ ہم تو یہ کہیں گے کہ ہم نے امیر المومنین کی بیعت ترک نہیں کی اور نہ ہم اسے ترک کرنا چاہتے ہیں۔ ہم تو امیر المومنین سے صرف اس لئے ناراض ہیں کہ انہوں نے حجاج جیسے ظالم انسان کو ہم پر حاکم بنادیا ہے، ہمارا مطالبہ تو بس یہ ہے کہ امیر المومنین اسے ہماری گردنوں سے اتار دیں۔“

سعید نے جو نئی اپنی بات ختم کی، حسن بھریؒ نے فوراً فرمایا :

”لوگو، اللہ تعالیٰ نے تم پر حجاج کو صرف سزا کے طور پر مسلط کیا ہے اس لئے تلوار لے کر اللہ کی سزا کا مقابلہ نہ کرو بلکہ اللہ کے سامنے گڑ گڑانے اور اپنی جگہ پر سکون رہنے کو اپنا وظیفہ بنا لو۔“

ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ لوگ حضرت حسن بھریؒ کی یہ باتیں سن کر بہت متاثر ہوئے، پھر ابن الاشعث نے بھی حسن بھریؒ کو خروج پر مجبور کر دیا۔ چنانچہ وہ نکلے تو سہمی لیکن راستے میں کھسک گئے اور اس طرح جنگ میں ملوث ہونے سے بچ رہے۔ (۱۹)

سچی بات تو یہ ہے کہ حسن بصریؒ کے اس موقف کو تنقید کا سامنا کرنا پڑا ہے کیونکہ منفی رویہ نہ تو کسی ظالم کو روک سکتا ہے اور نہ ہی کسی سرکش کو پیچھے دھکیل سکتا ہے۔ تاہم ہمارے لئے حسن بصریؒ کی ایک معذوری کو بھی پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ ان کی رائے تھی کہ فتنوں سے دور رہا جائے اور مسلمانوں کے درمیان پیدا ہونے والی آویزشوں میں کتاب و سنت کی طرف رجوع کیا جائے۔ اگر کتاب و سنت کو چھوڑ کر مسلح بغاوت کا راستہ اختیار کیا جائے تو اس کا نتیجہ بہت برا نکلے گا اور پوری قوم اس برائی کی لپیٹ میں آجائے گی۔

علامہ ابو الاعلیٰ مودودیؒ کا یہ تبصرہ قابل ذکر ہے کہ امام ابو حنیفہ کی طرح حسن بصریؒ کی نظروں میں بھی مسلح بغاوت کی افادیت مشکوک تھی۔ (۲۰)

### □ حکام کے ساتھ حسن بصریؒ کے روابط ..

حکام کے ساتھ حسن بصریؒ کے روابط خیر خواہی اور نصیحت آمیز رویے پر مبنی تھے۔ کسی بھی موقع پر وہ حکام کے سامنے حق گوئی سے نہیں چوکتے تھے اور اس سلسلے میں انہیں کسی ملامت کی پرواہ نہیں ہوتی تھی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے مطالبے پر انہوں نے جو مراسلہ انہیں ارسال کیا تھا اور جس میں انہوں نے عادل حاکم کی صفات بیان کی تھیں وہ حکام کی سلامت روی کے سلسلے میں ایک دستور اور لائحہ عمل کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس مراسلے میں انہوں نے ادب کے پردے میں جس جرأت کا مظاہرہ کیا تھا وہ ایمانی قوت کے ایک شاہکار کا درجہ رکھتی ہے اور اس کے اثرات کی کوئی حد نہیں تھی۔ (۲۱) اس مراسلے کے درج ذیل کلمات ہمارے لئے کافی ہیں :

(۲۰) خلافت و ملوکیت - ص ۱۳۹ - عربی اڈیشن -

(۲۱) العقد الفرید لابن عبد ربہ - جلد ۲ - ص ۱۳۳ / ۱۳۴ - تاریخ الاسلام

السیاسی - حسن ابراہیم - جلد ۱ - ص ۹۶ -



”امیرالمومنین“ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو سلطنت عطا کی ہے، اس کے سلسلے میں آپ اس غلام کی طرح نہ بن جائیں جس کے مالک نے اس پر اعتماد کرتے ہوئے اپنا مال اور اہل و عیال اس کی حفاظت میں دے دیا ہو اور پھر وہ غلام اس کے مال کو تباہ کر دے اور اس کے اہل و عیال کو بھگادے اور اس طرح مالک اپنے مال اور اہل و عیال سے خالی ہاتھ رہ جائے۔“

عدی بن ارطاة جب بصرے کا حاکم مقرر ہوا تو اس نے حسن بصریؒ کو قضا کا عہدہ سپرد کرنے کا عزم کر لیا، لیکن حسن بصریؒ نے یہ عہدہ قبول کرنے سے انکار کر دیا اور بھاگ کر روپوش ہو گئے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حسن بصریؒ نے یہ عہدہ قبول کرنے سے اس لئے انکار کر دیا تھا کہ انہیں خدشہ تھا کہ کہیں وہ یہ عہدہ قبول کر کے ظالموں کے مددگار نہ بن جائیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب عمر بن عبد العزیزؒ نے انہیں اس عہدے کی پیشکش کی تو انہوں نے یہ پیشکش قبول کر لی، اس موقع پر حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے فرمایا تھا کہ : ”میں نے سید التابعین کو بصرہ کا قاضی بنا دیا ہے۔“ (۲۲۱)

کوئی شخص یہاں یہ سوال اٹھا سکتا ہے کہ ان دونوں باتوں میں کیا فرق ہے؟ عدی بن ارطاة کو حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے ہی بصرہ کا والی مقرر کیا تھا اور وہ اس عہدے پر سن ۱۰۲ ہجری تک متمکن رہا حتیٰ کہ یزید بن مہلب کے فتنے میں وہ قتل ہو گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حسن بصریؒ نے عدی بن ارطاة کی پیشکش اس لئے قبول نہیں کی تھی کہ کہیں وہ اس کے دباؤ میں نہ آجائیں اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کی پیشکش اس لئے قبول کر لی تھی کہ وہ ان کے ہی سامنے جواب دہ رہیں اور ان پر عدی کا کوئی دباؤ نہ رہے۔ مصادر تاریخ کا تتبع کرنے والے کے سامنے یہ بات واضح ہو جائے گی کہ حکام کے بارے

{۲۲۱} البیان والتبیین للجاحظ - جلد ۲، ص ۳۷۷ - الحسن البصریؒ لابن



میں حسن بصریؒ کا موقف ایک مومن اور شجاع عالم کا موقف رہا جسے حق گوئی کے سلسلے میں کسی ملامت کی پرواہ نہیں تھی۔ {۲۳}

ابن الاثیر اور ابن کثیر نے حسن بصریؒ کا درج ذیل قول نقل کیا ہے: {۲۴}

”معاویہ رضی اللہ عنہ کے اندر چار باتیں تھیں، اگر ان کے اندر ان میں سے صرف ایک بات ہی ہوتی تو بتاہی کے لئے کافی ہوتی۔

\* اول : تلوار لے کر امت مسلمہ بدمان کا جھپٹ پڑنا اور پھر مشاورت کے بغیر خلافت پر قابض ہو جانا حالانکہ اس وقت امت میں باقی ماندہ صحابہ کرامؓ موجود تھے اور اہل فضیلت کی بھی کمی نہیں تھی۔

\* دوم : اپنے بعد اپنے بیٹے کو خلیفہ مقرر کرنا حالانکہ وہ پکا شرابی اور نشہ باز تھا، ریشم پہنتا تھا اور آلات طرب سے شغل رکھتا تھا۔

\* سوم : زیاد کو اپنا نسب بھائی بنالینا حالانکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ : ”ولد فراش کا ہے اور زانی کے لئے پتھر ہے“۔ (یعنی پیدا ہونے والا بچہ اس شخص کا ہوتا ہے جو اس کی ماں کا شوہر ہے۔ زنا کار کا نہیں ہوتا)۔

---

{۲۳} تاریخ الرسل والملوک - للطبری - جلد ۵، ص ۳۲۵/۳۲۶ - الطبقات الکبریٰ لابن سعد - جلد ۷، ص ۱۳۲ تا ۱۳۷ - وفیات الاعیان لابن خلکان - جلد ۳، ص ۲۸۱۔

{۲۴} الكامل فی تاریخ لابن الاثیر - جلد ۳، ص ۲۴۲ - البدایہ والنہایہ لابن کثیر - جلد ۸، ص ۱۳۰۔

\* چہارم : حضرت حجر رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے خلاف ان کا نیرو آزما ہو جانا۔ اس کارروائی کا نتیجہ معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں کس قدر تباہ کن ثابت ہوا۔

حسن بصریؒ نے بنی امیہ پر جو تنقید کی ہے اس کا ذکر ابن الاثیر نے کیا ہے۔ (۲۵) ایک دفعہ حسن بصریؒ سے کہا گیا کہ وہ شاید اہل شام سے خوش ہیں۔ اس کے جواب میں انہوں نے فرمایا :

”میں اہل شام سے خوش ہوں؟ ان پر اللہ کی پھٹکار ہو! اللہ ان کا بیڑہ غرق کرے! کیا یہ لوگ وہی نہیں ہیں جنہوں نے حرم رسول ﷺ یعنی مدینہ منورہ کی بے حرمتی کرتے ہوئے وہاں کے مکینوں کو قتل و غارتگری کا نشانہ بنایا اور اپنے نبلی اور قبیلی فوجیوں کو تین دنوں تک وہاں اودھم مچائے رکھنے کی اجازت دے دی جنہوں نے اس دوران دین دار آزاد خواتین کو ان کے پردوں سے نکال باہر کیا اور ہوس کا نشانہ بنایا۔ پھر ان ہی شامیوں نے وہاں سے مکہ معظمہ جا کر حرمت والے گھر کا محاصرہ کر لیا اور کعبہ کو منہدم کر کے اس کے پتھروں اور پردوں کو آگ لگا دی۔ ان پر اللہ کی لعنت ہو اور ان کا انجام برا ہو!!“

حسن بصریؒ حجاج کو ناپسندیدہ نگاہوں سے دیکھتے تھے لیکن اس کے خلاف بغاوت کو تسلیم نہیں کرتے تھے تاکہ جنگ و جدل کا فتنہ اٹھ کھڑا نہ ہو۔ جب حجاج فوت ہوا تو یہ خبر سن کر حسن بصریؒ سجدہ شکر بجالائے۔ الشیخ ابو زہرہ کی یہ رائے بڑی قابل قدر ہے کہ حسن بصریؒ عملی طور پر سیاست سے کنارہ کش رہے لیکن فکری طور پر اس سے کنارہ کشی اختیار نہیں کی، بلکہ امت مسلمہ پر پڑنے والی ہر افتاد کے بارے میں ان کی اپنی

ایک رائے تھی۔ (۲۶)

بنی امیہ کے بارے میں حسن بھریؒ کے جو خیالات تاریخ کے توسط سے ہم تک پہنچے ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بنی امیہ کے حمایتی نہیں تھے۔ (۲۷) تاہم وہ لوگوں کو بنی امیہ کے خلاف بغاوت کرنے اور ان سے ٹکرانے کی دعوت نہیں دیتے تھے بلکہ وہ انہیں راہ ہدایت پر لانے کے لئے موعظۂ حسنہ یعنی عمدہ نصیحت کا طریقہ اختیار کرتے اور ان کے مظالم پر سخت تنقید اور غم و غصے کا اظہار کرتے۔ (۲۸)

شیخ ابو زہرہ نے اپنی کتاب (۲۹) میں لکھا ہے کہ :

”کوئی شخص یہ سوال کر سکتا ہے کہ حسن بھریؒ یہ تمام مظالم دیکھ کر خاموش کیوں رہے اور لوگوں کو ظالموں کے مقابلے میں اٹھ کھڑے ہونے اور ظالمانہ کارروائیوں سے انہیں روک دینے کی دعوت کیوں نہیں دی؟ حالانکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا یہی طریقہ تھا۔“

اس کا جواب شیخ ابو زہرہ ان الفاظ میں دیتے ہیں :

\* اس لئے کہ انہوں نے محسوس کر لیا تھا کہ بنی امیہ کے خلاف بغاوت کی دعوت سے اور انتشار پھیلے گا، امن عامہ مزید تباہ ہو جائے گا اور حالات اور زیادہ خراب ہو جائیں گے۔ انتشار کی ایک گھڑی کے اندر جس قدر مظالم کا ارتکاب ممکن ہوتا ہے استبداد کے کئی سالوں کے اندر اس کا امکان نہیں ہوتا۔

(۲۶) تاریخ الجدل لابن زہرة - ص ۳۱۰۔

(۲۷) تاریخ الاسلام والطبقات المشاہیر والاعلام للذہبی - جلد ۴ ص ۵۵۔

دولة الاسلام - جلد ۱ ص ۵۳ - تذکرة الحفاظ - جلد ۱ ص ۷۱ - الطبقات الکبریٰ

لابن سعد - جلد ۷ ص ۱۵۷۔

(۲۸) وفيات الاعیان لابن خلکان جلد ۱ ص ۲۵۲۔

(۲۹) تاریخ الجدل ابو زہرة ص ۲۲۳۔



\* ان کی رائے تھی کہ حکمرانوں کے خلاف بار بار بغاوت اسلامی سلطنت کی چولیس ہلا دے گی۔ اس سے مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگی کی آگ اور بھڑکے گی جس سے دشمنوں کو ان پر حملہ آور ہونے اور ان کے حقوق کو پامال کرنے کا موقع مل جائے گا۔

\* ان کی یہ بھی رائے تھی کہ بغاوت کی وجہ سے خون تو خوب بے گالیکن اس کے نتیجے میں نہ تو کوئی حق قائم ہو گا اور نہ ہی از روئے ظلم چھینی ہوئی کسی چیز کی واپسی عمل میں آئے گی بلکہ لوگ ایک ظالم کے قبضے سے نکل کر ایک زیادہ ظالم کے قبضے میں چلے جائیں گے۔

\* وہ یہ سمجھتے تھے کہ اس انتشار کی اصلاح کا درست طریقہ یہ ہے کہ اگر حکام کے بگاڑ کی اصلاح مشکل ہو تو پھر محکومین یعنی رعایا اور عوام الناس کے بگاڑ کی اصلاح کی جائے۔ ان کے خیال میں حاکم و محکوم دونوں کے اندر فساد اور خرابی جڑ پکڑ گئی تھی، کیونکہ کسی قوم کے حکام اس قوم کا ہی عکس اور اس کی حالت کا منظر ہوتے ہیں اس لئے جب تک قوم نہ بدلے اس وقت تک حکام نہیں بدل سکتے، یہ دونوں باتیں آپس میں لازم و ملزوم ہیں۔

□ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں حسن بھریؒ کے ایام .. (۳۰)

حسن بھریؒ کی ولادت مدینہ منورہ میں ہوئی تھی اور انہوں نے وادی القریٰ میں اپنے خاندان کے ساتھ اپنی زندگی کے ابتدائی سولہ سال گزارے تھے۔ پھر یہ خاندان جنگ صفین کے آخری ایام میں سن ۳۷ ہجری کے اندر مدینہ منورہ چھوڑ کر بصرہ کی طرف کوچ کر گیا تھا۔ بالفاظ دیگر حسن بھریؒ مدینہ منورہ میں سولہ برس تک رہے اور پھر یہاں ان کا آنا جانا بہت کم رہا۔ (۳۱)

{ ۳۰ } الحسن البصریؒ -- احسان عباس - ص ۲۲ -

{ ۳۱ } تہذیب ابن عساکر - جلد ۳ - ص ۳۱۹ -

کہا جاتا ہے کہ حسن بصریؒ نے چودہ سال سے زائد عمر میں قرآن مجید حفظ کیا تھا۔ زندگی کے اس مختصر دور میں ان کی ماں کا ان پر بہت اثر ہوا، کیونکہ ان کی والدہ کی عربی زبان درست تھی اور احادیث کی روایت سننے اور انہیں آگے روایت کرنے کا پورا ملکہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حسن بصریؒ کی پرورش اور تربیت میں ماں کا اثر باپ سے بڑھ کر تھا، بلکہ حسن کی زندگی میں ماں کے اثرات کے ظہور اور باپ کی شخصیت کے پس پردہ ہونے کی کیفیت شاید اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ بچوں کی تربیت اور خانگی امور میں ماں کی شخصیت غالب رہی تھی۔

حسن بصریؒ اور ان کے بھائی سعید نے دین داری کا جو راستہ اختیار کیا تھا اس میں ان کی والدہ محترمہ نے سب سے پہلا اور فیصلہ کن کردار ادا کیا تھا۔ ان کی والدہ کے اندر قصوں کی شکل میں وعظ و نصیحت کرنے کا میلان پایا جاتا تھا اور حسن نے ان سے یہی میلان اخذ کیا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ والدہ نے حسن بصریؒ کے بچپن میں انہیں قصوں کی شکل میں واقعات سنا کر ان کے لئے ابتدائی مواد فراہم کر دیا ہو۔ ۱۳۲۱ ماں نے تو اس دور کے اندر بھی جب بصرہ شہر میں حسن بصریؒ کی شہرت کی دھوم مچی ہوئی تھی اپنی شخصیت کا وجود ان پر برقرار رکھا۔ اس بات کی جھلک ان احادیث کی روایت میں نظر آتی ہے جنہیں حسن بصریؒ نے اپنی والدہ سے اور انہوں نے ام المومنین حضرت ام سلمہؓ سے نقل کیا ہے۔ حسن نے یہ احادیث مرسل صورت میں روایت نہیں کیں، حالانکہ احادیث کی روایت میں اکثر ان کا طریق کار یہی رہا ہے۔ درحقیقت وہ اپنی والدہ محترمہ کے واسطے سے حضرت ام سلمہؓ سے احادیث روایت کرنے میں بڑا فخر محسوس کرتے تھے۔ مرسل حدیث اس روایت کو کہتے ہیں جس میں تابعی اس صحابی کے نام کا ذکر نہ کرے جس سے اس نے یہ حدیث روایت کی ہو۔ ایسی حدیث کو منقطع کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ بالفاظ دیگر مرسل حدیث میں سند کا سلسلہ حضور اکرم ﷺ کی ذات



اقدس تک متصل نہیں ہوتا۔ (۳۳)

زندگی کے اس مرحلے میں حسن بصریؒ کو سنت کی معرفت، صحابہ کرامؓ کے اقوال کے سماع اور ان کی شخصیات کو قریب سے دیکھنے کا کافی موقعہ ہاتھ آیا۔ ایک قول کے مطابق حسن بصریؒ نے ستر بدری (غزوہ بدر میں حصہ لینے والے) صحابہ سے ملاقات کی تھی اور تین سو صحابہ کرامؓ کی زیارت سے مشرف ہوئے تھے۔ ابن الجوزی نے اپنی کتاب (۳۴) میں ذکر کیا ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہؓ نے حسن بصریؒ کو گفتگو کرتے ہوئے سنا تو پوچھا کہ : ”یہ کون ہے جو صدیقین جیسی گفتگو کرتا ہے۔“

مدینہ منورہ میں حسن بصریؒ کی زندگی کا ابتدائی کا وقفہ ان کے لئے سنت یعنی احادیث سننے کا وقفہ تھا۔ ۱۳۵۱ھ ام المومنین حضرت عائشہؓ سے مذکورہ بالا روایت شاید اس زمانے کی بات ہے جب حسن بصریؒ مستقل طور پر بصرہ منتقل ہو جانے کے بعد کبھی کبھار مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ جایا کرتے تھے۔

مکہ مکرمہ میں حسن بصریؒ کی گزارى ہوئی زندگی میرے خیال میں ان کی سیرت اور تاریخ کے اندر کسی بڑی اہمیت کی حامل نہیں ہے۔ وہ بہت کم مکہ معظمہ آیا کرتے تھے۔ تاریخ کے بعض اہل اوس میں ذکر ہے کہ انہوں نے دو مرتبہ حج کیا تھا۔ ۱۳۶۱ھ

یہی وجہ ہے کہ تاریخی مصادر نے حسن بصریؒ کے حالات زندگی بیان کرتے ہوئے بصرہ میں ان کی گزارى ہوئی زندگی کا زیادہ اہتمام کیا ہے اور مکہ یا کسی اور جگہ گزارى ہوئی زندگی کا صرف طائرانہ جائزہ پیش کیا ہے۔ مثلاً اس دور کا ایک واقعہ ابن خلکان (۳۷) نے بیان کیا ہے کہ :

(۳۳) تدریب الراوی - جلد ۱ ص ۱۹۵ / ۲۰۶ / ۲۰۷۔

(۳۴) الحسن البصری ابن الجوزی ص ۱۴۔

(۳۵) الحسن البصری للبیوم ص ۱۲۳۔

(۳۶) الحسن البصری - احسان عباس ص ۷۱۔

(۳۷) وفيات الاعیان لابن خلکان - جلد ۲ ص ۱۰۵۔



ایک بار حج کے موقع پر حسن بصریؒ قصوں کے انداز میں وعظ کے اندر مصروف تھے کہ اتنے میں حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہما کا وہاں سے گزر ہوا۔ انہوں نے حسن سے پوچھا : ”جناب، کیا آپ اپنے لئے موت پر خوش ہوں گے؟“ حسن نے اس کا جواب نفی میں دیا، انہوں نے پھر پوچھا : ”کیا اس گھر یعنی کعبہ کے سوا زمین کے اندر لوگوں کے لئے اللہ کا کوئی اور مرکز بھی ہے؟“ انہوں نے اس کا جواب بھی نفی میں دیا۔ یہ سن کر حضرت علی ابن الحسین رضی اللہ عنہما نے فرمایا : ”پھر آپ لوگوں کو بیت اللہ کے طواف سے اپنے وعظ میں کیوں مشغول رکھتے ہیں؟“۔

اس بات کا حسن بصریؒ پر اتنا اثر ہوا کہ انہوں نے پھر کبھی قصہ گوئی نہیں کی۔ ہمارے نزدیک اس قصے میں غرابت کا پہلو موجود ہے کیونکہ روایت میں یہ تحدید نہیں کی گئی کہ علی ابن الحسین سے کون مراد ہیں اس لئے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے بیٹے علی اپنی والدہ کے ساتھ کربلا کے واقعے میں سن ۶۱ ہجری میں شہید ہو گئے تھے۔ دوسرے بیٹے زین العابدین علی تھے۔ انہیں علی الصغیر کہا جاتا تھا تاکہ ان کے اور ان کے بڑے بھائی کے درمیان امتیاز ہو جائے۔ زین العابدین کی وفات سن ۹۴ ہجری میں ہو گئی تھی۔ یہاں ہم یہ گمان نہیں کر سکتے کہ دونوں بھائیوں میں سے کوئی بھی حسن بصریؒ کے رتبے اور مقام سے ناواقف تھا کہ ان کے ساتھ اس لہجے میں گفتگو کرتا۔ یہ تو رہا اس قصے کا ایک پہلو، اس کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ حسن بصریؒ نے قصوں کے انداز میں وعظ و نصیحت کا سلسلہ اپنی زندگی کے آخری سالوں تک ترک نہیں کیا تھا۔

□ حسن بصریؒ کی تصانیف ..

بحث کے آغاز میں میں نے اشارہ کر دیا تھا کہ حسن بصریؒ کے آثار و واقعات اور اوراق کتب میں بکھرے ہوئے ہیں کیونکہ ان کی اپنی تصانیف نہیں ہیں جو حوالوں کا کام دے

سکیں اور جن کی مدد سے ہم فقہ، علم، ادب، معرفت اور اصول دین کے سلسلے میں ان کے نقطہ نظر اور طریق کار سے واقف ہو سکیں۔ مجھے خوشی ہے کہ اس کے بعد میں نے الشیخ ابو زہرہ کی رائے بھی یہی پائی جس کا ذکر انہوں نے باقاعدہ طور پر اپنی کتاب ”تاریخ الجدل“ ۱۳۸۱ میں کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں :

”ہم نے حسن بصریؒ کی ایسی کتابیں نہیں دیکھیں جن میں آراء و مذاہب باقاعدہ طور پر مدون ہوں البتہ ہم نے ان کی آراء روایت کے ذریعے منقول صورت میں پائی ہیں۔ اس اعتبار سے وہ سقراط کے مشابہ ہیں جس نے افراد تو پیدا کئے لیکن کتابیں نہیں لکھیں۔“

ابن سعد نے اپنی کتاب ”الطبقات الکبریٰ“ ۱۳۹۱ میں اشارہ کیا ہے کہ سل بن حصین بن مسلم البابی نے عبداللہ بن الحسن البصریؒ کو لکھا تھا کہ وہ اسے اپنے والد محترم کی کتابیں بھیج دیں۔ جواب میں عبداللہ نے کہا تھا کہ :

”بب میرے والد حسن بیمار پڑ گئے تو انہوں نے مجھ سے فرمایا: ”میری تصانیف اکٹھی کر کے میرے پاس لاؤ“ چنانچہ میں نے انہیں اکٹھا کیا اور ان کے پاس لے آیا، مجھے معلوم نہیں تھا کہ وہ ان کتابوں کو کیا کریں گے انہوں نے اپنے خادم سے فرمایا : ”تور گرم کرو“ اور پھر ایک صحیفے یعنی رسالے کے سوا تمام کتابیں جلا دینے کا حکم دیا۔“ عبداللہ نے یہی کتابچہ سل کی طرف بھیج دیا۔ اس کے بعد سل خود عبداللہ سے آکر ملا اور عبداللہ نے بالمشافہ اسے مذکورہ واقعہ کی اطلاع دی۔

الفہرست ابن ندیم ۱۴۰۱ میں ذکر ہے کہ تفسیر کے اندر حسن بصریؒ کی ایک

(۱۳۸۱) تاریخ الجدل ابن زہرہ، ص ۳۲۰۔

(۱۳۹۱) الطبقات الکبریٰ لابن سعد، ص ۱۷۳/۱۷۵۔

(۱۴۰۱) الفہرست لابن ندیم، تحقیق رضا علیہ، ص ۲۰۲۔

کتاب ہے اور قرآن کریم کی آیات کی تعداد کے بارے میں ان کا ایک رسالہ ہے۔ ابن ندیم کے سوا دوسرے لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ اخلاص کے موضوع پر ان کا ایک رسالہ ہے، اس کے علاوہ ایک اور رسالہ خلیفہ عبد الملک بن مروان کی تردید میں ہے۔ ایک رسالہ ”فضائل مکہ اور وہاں کی سکونت“ کے موضوع پر بھی ہے۔ یہی وہ واحد رسالہ ہے جو زیور طبع سے آراستہ ہو سکا۔ اس پر تحقیقی نوٹ ڈاکٹر سامی مکی نے لکھا ہے۔ ڈاکٹر سامی العانی جامعہ مستنصریہ اور جامعہ الکویت میں ادب اسلامی کے استاد رہ چکے ہیں۔ انہوں نے اس رسالے کے مقدمے میں تحریر کیا ہے کہ :

”دوران مطالعہ مجھے ایک رسالہ ہاتھ آگیا جس کی نسبت حسن بصریؒ کی طرف تھی اور جس کا عنوان ”فضائل مکہ“ تھا۔ میرا خیال تھا کہ صرف یہی رسالہ حسن بصریؒ کی تصنیف کے طور پر باقی رہ گیا ہے۔ پھر اس کے بعد مجھے پتہ چلا کہ بغداد کے مکتبۃ الادواق میں حسن بصریؒ کے ایک رسالے کا نسخہ محفوظ ہے جس کا عنوان ”فرائض الدین“ ہے اور جو بارہ صفحات پر مشتمل ہے۔ اسکندریہ کے کتب خانے اور برٹش میوزیم میں ایک مخطوطہ موجود ہے جس کا عنوان ”رسالة فی التکالیف“ ہے۔ شاید یہ رسالہ ”فرائض الدین“ رسالے کا کوئی نسخہ ہے۔

مکتبہ تیمور قاہرہ میں حسن بصریؒ کی طرف منسوب ایک مخطوطہ موجود ہے جس کے عنوانات ہیں ”شروط الامامة“ ”وصية النبي لابی هريرة“ ”الاستغفارات المنقذة من النار“ ”الاسماء الادرسية“ ان کا ایک خطبہ بھی ہے جس کا ذکر جاظ نے ”البيان والتبيين“ میں کیا ہے۔ پھر ”الاحادیث المتفرقة“ کے نام سے ایک رسالہ ان کی طرف منسوب ہے۔ دسویں صدی ہجری کے نامعلوم مؤلف نے یہ حدیثیں اس رسالے میں جمع کی ہیں۔ مکتبہ ایا صوفیا میں ایک مخطوطہ موجود ہے۔ ۱۴۱۱ھ



آخر میں ایک مخطوطہ رسالہ جرمن زبان میں شائع ہوا ہے جس کا عنوان ہے ”دراسات حول التصوف والزهد عبر التاريخ“۔ اس رسالے پر تحقیقی کام جرمن مستشرق وان، ایچ، ریئر نے کیا ہے۔ اس میں حسن بصریؒ کے زہد اور ان کے بعض علوم کا ذکر ہے لیکن یہ رسالہ تیس صفحات سے زائد نہیں ہے۔

### □ حسن بصریؒ کے علمی سفر ..

حقیقت یہ ہے کہ علمی سفر کے معروف معنوں میں حسن بصریؒ نے علمی سفر نہیں کئے کیونکہ ان کی زندگی تین ادوار میں منقسم ہے۔

#### \* پہلا مرحلہ :

سن ۲۱ ہجری یعنی ان کی ولادت سے لے کر سن ۳۷ ہجری تک  
ہے۔

#### \* دوسرا مرحلہ : سن ۳۳ ہجری سے لے کر سن ۵۳ ہجری تک ہے۔ یہ مرحلہ یعنی

دورانوں نے غزوات اور فتوحات میں گزارا تھا۔ اس دور میں  
تھوڑے وقفے کے لئے وہ امیر بھستان ربیع بن زیاد حارثی (م ۵۳  
ہجری) کے کاتب کے طور پر خراسان میں بھی رہے تھے۔ (۱۴۲)

#### \* تیسرا مرحلہ : سن ۵۳ ہجری سے ان کی وفات یعنی سن ۱۱۰ ہجری تک رہا۔

\* پہلا مرحلہ انہوں نے مدینہ منورہ میں گزارا تھا حتیٰ کہ سولہ برس کی عمر تک وہاں سے

اس دوران وہ مدینہ منورہ سے باہر نہیں گئے۔ یہ مرحلہ دراصل ان کی تعلیم کا مرحلہ تھا۔ اس میں انہوں نے قرآن حفظ کیا تھا اور قلیل مقدار میں صحابہ کرامؓ کے علم کا بھی احاطہ کیا تھا۔

\* دوسرا مرحلہ غزوات کے کئی سالوں پر مشتمل ہے۔ یہ سفر خالص جہاد کے لئے نہیں تھا یعنی صرف تلوار اٹھانے اور چلانے تک محدود نہیں تھا، بلکہ یہ نیم علمی سفر بھی تھا کیونکہ ان برسوں میں وہ بہت سے صحابہ کرامؓ سے ملے اور ان سے علمی استفادہ کیا۔

\* زندگی کا تیسرا مرحلہ انہوں نے بصرے میں گزارا۔ ۱۲۳۱ھ اس مرحلے میں انہوں نے کوئی علمی سفر نہیں کیا۔ البتہ واعظ اور معلم کے طور پر مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کبھی کبھار آنا جاتا رہا۔

[۱۲۲] آمالی المرتضیٰ محمد ابو فضل ابراہیم - جلد ۱۱۱۔

[۱۲۳] الطبقات ابن سعد - جلد ۷، ص ۱۱۲ تہذیب التہذیب - جلد ۲، ص ۲۷۰۔

## فصل ثالث

حسن بصریؒ کے شیوخ اور ان کے تلامذہ

حسن بصریؒ کے شیوخ

حسن بصریؒ کے تلامذہ

پہلا بحث

دوسرا بحث



## پہلا مبحث

### حسن بصریؒ کے شیوخ

ابن حجر عسقلانی کی کتاب "تہذیب التہذیب" (\*) میں ذکر ہے کہ حسن بصریؒ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہؓ کو دیکھا تھا اور حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے احادیث روایت کی تھیں اگرچہ ان حضرات کو دیکھ نہیں پائے تھے۔ علاوہ ازیں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن العاص رضی اللہ عنہ اور حضرت معقل بن سنان رضی اللہ عنہ سے بھی روایتیں کی تھیں لیکن ان سے سماع نہیں کیا تھا۔ ان کے علاوہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، حضرت جندب الجبلی رضی اللہ عنہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ، حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ، حضرت انس

{\*} تہذیب التہذیب۔ لابن حجر۔ جلد ۲، ص ۲۶۳۔

رضی اللہ عنہ، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، اور بہت سے دیگر صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام سے بھی حدیثیں نقل کی تھیں۔ ان تابعین میں حمید الطویل، یزید بن ابی مریم، ایوب، قتادہ، عوف الاعرابی، بکر بن عبد اللہ المزنی اور بہت سے دوسرے حضرات شامل ہیں۔ ان کے اواخر میں یزید بن ابراہیم السری اور معاویہ بن عبد الکریم ہیں۔ ان کا تعلق بنو ثقیف سے ہے اور "الضال" کے نام سے معروف ہیں۔ حسن بصریؒ نے صحابہ کرامؓ کے دور کے ایک بڑے حصے میں زندگی گزاری یعنی تقریباً پہلی صدی ہجری کے اختتام تک۔ مصادر تاریخ اس امر پر متفق ہیں کہ حسن بصریؒ کی ملاقات بعض صحابہ سے ہوئی اور بعض سے انہوں نے احادیث کی روایت بھی کی ہے۔ البتہ تعداد کے بارے میں سطحی اختلاف ہے اور اس بارے میں بنیادی اختلاف ہے کہ وہ کون کون سے صحابہ کرامؓ سے ملے اور کن سے نہیں مل سکے۔

بعض مصادر تاریخ میں ذکر ہے کہ حسن بصریؒ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے درس میں آتے جاتے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما مسجد میں بیٹھ کر تفسیر قرآن کا درس دیا کرتے تھے۔ حسن بصریؒ ان کے انداز درس کو بہت پسند کرتے تھے۔ جاظ نے اپنی کتاب "البيان والتبيين" (۱) میں اس بات کا ذکر کیا ہے لیکن حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب "تہذیب التہذیب" (۲) میں اس کی تردید کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ :

"ابوزرعة سے ایک مرتبہ پوچھا گیا کہ آیا حسن بصریؒ نے کسی بدری صحابی سے سماع کیا ہے؟" جواب میں ابوزرعة نے کہا کہ : حسن بصریؒ نے ان حضرات کو دیکھا ہے۔ انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا ہے۔" پھر پوچھا گیا کہ :

آیا انہوں نے ان دونوں حضرات سے حدیث کا سماع کیا ہے۔ اس کے جواب میں ابوزرعة نے کہا : انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ میں دیکھا تھا، پھر حضرت

(۱) البیان والتبيين - الحافظ - جلد ۳، ص ۹۹۔

(۲) ابن حجر - تہذیب التہذیب - جلد ۲، ص ۲۶۳۔



علی رضی اللہ عنہ وہاں سے کوفہ اور بصرہ چلے گئے اس کے بعد حسن نے انہیں نہیں دیکھا۔ حسن بصریؒ نے خود کہا ہے کہ انہوں نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کرتے دیکھا تھا۔ علی بن المدینی نے کہا ہے کہ : حسن بصریؒ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ میں ہوتے ہوئے نہیں دیکھا تھا۔ انہوں نے نہ تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث کا سماع کیا تھا اور نہ ہی حضرت ابو سعید سے۔ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہ تو سماع کیا اور نہ ہی انہیں دیکھا، کیونکہ جن دنوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بصرہ میں تھے ان دنوں حسن بصریؒ مدینہ منورہ میں رہتے تھے۔

مجھے نہیں معلوم کہ ابن حجر اس بات پر کیوں اصرار کرتے ہیں کہ حسن بصریؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا تھا اور نہ ہی ان سے ملاقات کی تھی حالانکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانے میں یعنی سن ۳۵ ہجری سے لے کر سن ۴۰ ہجری تک بصرہ کے گورنر رہے۔ تھے، جبکہ حسن بصریؒ سن ۳۷ ہجری میں بصرہ منتقل ہو گئے تھے۔ باغاط دیگر تین سال تک حسن بصریؒ بصرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ہم زمانہ اور معاصر رہے اور مسجد میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کے درس میں شامل ہوتے تھے یا کم از کم وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو سنتے رہے اور ان کے درس میں شاکر وہ کے طور پر شامل ہوتے رہے۔ اس بات کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بصرہ میں ہوں اور حسن بھی وہیں ہوں اور پھر حسن بصریؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ملنے اور ان کی باتیں سننے کی کوشش نہ کریں جبکہ یہ بات سب پر عیاں تھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ علم کا خزانہ تھے۔ انکی یہ صفت حسن بصریؒ جیسے طالب علم سے کیوں کر مخفی رہ سکتی تھی۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ حسن بصریؒ نے بہت سے صحابہ کرامؓ سے ملاقات کی تھی اور ان سے حضور ﷺ کی احادیث روایت کی تھیں۔ ابو زرہ جو کہ ائمہ حدیث میں شمار ہوتے ہیں، حسن بصریؒ کے متعلق کہتے ہیں کہ : ہر ایسی بات جس کے بارے میں حسن نے کہا ہے کہ : "اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا" مجھے اس کی کوئی نہ کوئی



اصل اور بنیاد ضرور مل گئی ہے۔ سوائے چار احادیث کے۔ {۲} حافظ ابن حجر نے ”تہذیب التہذیب“ میں اس کا اثبات کیا ہے جس طرح اپنے زمانے کے ایک اور حافظ حدیث اور مؤرخ علی بن عبد اللہ المدینی البصری (م ۲۳۴ ہجری) نے حسن بصری کے حق میں گواہی دیتے ہوئے کہا ہے کہ:

”حسن بصری“ کے مراد کی اگر ثقہ راویوں نے ان سے روایت کی ہو تو وہ درست ہونگے اور بہت ہی کم ایسا ہو گا کہ کوئی روایت ساقط ہو جائے۔“

بصرہ کی مسجد میں حسن بصری کا تعارف طان الرقاشی سے ہوا۔ {۴} انہوں نے ان سے قراءت کی تعلیم حاصل کی۔ اسی طرح ان کا تعارف اسود بن سریج تیمی سے بھی ہوا جو ایک شاعر تھا اور بڑا اللہ والا تھا، وہ لوگوں کے سامنے واقعات بیان کرتا، انہیں نصیحتیں کرتا اور اللہ کی حمد و ثناء میں اپنے اشعار سناتا۔ حسن بصری اس کی باتیں سنتے اور یاد کر لیتے۔ {۵}

بہر حال حسن بصری اسی طرح اپنی ڈگر پر چلتے رہے۔ وہ تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اخذ کرتے، قرأت طان الرقاشی سے سیکھتے اور قصص و واقعات اسود بن سریج نیز بصرہ کی مساجد میں پھیلے ہوئے دیگر قصہ گو حضرات سے سنتے۔

حسن بصری غزوات کے سالوں کے بعد جب سن ۵۳ ہجری میں بصرہ واپس آئے تو

{۲} تہذیب التہذیب، ص ۲۶۶۔ صلاح الدین العلانی، جامع التحصیل فی

احکام المراسیل، ص ۱۲۲ کتاب المراسیل، مسہباتی، ص ۳۱۔

{۳} طبقات ابن سعد، جلد ۱، ص ۱۴۸۔ ابن الجوزی طبقات القراء، جلد ۱، ص

۲۵۳۔

{۵} ابن حجر نے ”تہذیب التہذیب“ میں اس بات کی تردید کرتے ہوئے کہا ہے کہ مذکورہ

اسود حضرت علی (رضی اللہ عنہ) کے زمانے میں بصرہ چھوڑ گیا تھا اور اس زمانے میں حسن بصری

ابھی مدینہ منورہ میں ہی تھے۔ جلد ۲، ص ۲۶۸۔

وہاں موجود صحابہ کرامؓ سے ان کے روابط ہو گئے مثلاً حضرت معقل بن یسار المزنی رضی اللہ عنہ، حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت ابو عثمان السدی رضی اللہ عنہ وغیرہ۔ اسی طرح وہاں موجود تابعین کے ہاں بھی ان کا آنا جانا رہا مثلاً صلہ بن الاشیم، عباس بن عبد القیس التمیمی، تاہم ان کے دل نے جس ذات کا سب سے زیادہ اثر قبول کیا وہ عامر بن عبد القیس تھے۔ وہ بصرہ کی سوسائٹی میں ایک نئی نوع کے زہد و تقویٰ کا نمونہ پیش کرتے تھے۔ تورات کا بھی انہیں علم تھا۔ ان کا تعلق بنی العنبر سے تھا اور یہ تابعی تھے۔ ان کے متعلق ابو نعیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں لکھا ہے کہ یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے بصرہ کے اندر موجود عابد و زاہد تابعین سے زہد و تقویٰ کا طریقہ سیکھا، انہوں نے بصرہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے قرآن کی تعلیم حاصل کی تھی۔ سن ۵۵ ہجری میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانے میں بیت المقدس کے اندر ان کا انتقال ہوا تھا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ بڑی تعداد میں حسن بصریؒ کے شیوخ تھے۔ البتہ تابعین میں سے صرف وہی تھوڑے سے لوگ ان کے شیوخ رہے جو عمر میں ان بڑے بڑے تھے۔ حسن بصریؒ نے خود کہا ہے کہ : "ہم جہاد خراسان پر نکلے تو ہمارے ساتھ تین سو صحابہ کرامؓ کی جماعت تھی"۔ (۱۶)

{۱۶} حلیۃ الاولیاء - جلد ۳، ص ۸۷ - تہذیب الاسماء واللغات للنووی - جلد ۱

## حسن بصریؒ کے تلامذہ

حسن بصریؒ کے تلامذہ کی تعداد شمار سے باہر ہے۔ انہوں نے بصرہ میں جس مدرسے کی ابتداء کی تھی اس سے بے شمار افراد زیور تعلیم سے آراستہ ہو کر نکلے۔ ان میں سے بہت سے تو حسن بصریؒ کے اصولوں پر قائم رہے اور بہت سے افراد نے ان اصولوں کے خلاف تھوڑی بہت آواز بلند کی، تاہم بعض مورخین کے نزدیک یہی مدرسہ وہ منبع تھا جہاں سے مذاہب و مسالک کے چشمے پھوٹے تھے۔ حسن بصریؒ کی وفات کے ساتھ اس مدرسے کا اختتام نہیں ہوا بلکہ پہلی صدی ہجری کے بعد اگلی تین صدیوں تک اس مدرسے کا تسلسل قائم رہا اور اس کے اثرات باقی رہے۔ اس حقیقت سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا کہ تیسری صدی ہجری میں ظاہر ہونے والا طریقہ تصوف اسی مدرسے کی بہت سی تعلیمات کا مرہون منت ہے۔

اسی مدرسے سے واصل بن عطاءؒ نکلا (۱) اور عمرو بن عبید (۲) بھی۔ یہ دونوں افراد



فرد معتزلہ کے سردار تھے۔ بعض روایات کے مطابق آزادی فکر کا علمبردار معبد جہنی بھی اسی مدرسے کا تعلیم یافتہ تھا جو بعد میں سن ۸۰ ہجری کے اندر ابن الاشعث کے ساتھ حجاج کے خلاف بغاوت میں شریک ہونے کی بناء پر قتل کر دیا گیا تھا۔ ۱۳۱ آزادی فکر کا دوسرا علمبردار غیلان دمشقی بھی اسی مدرسے کا فارغ التحصیل تھا جسے خلیفہ ہشام بن عبد الملک نے اوزاعی کے فتوے کی بنیاد پر قتل کر دیا تھا۔ حافظ الحدیث اور مفسر قرآن قتادہ بن عامر السدوسی البصری (م ۱۱۸ ہجری) کا تعلق بھی اسی مدرسے سے تھا۔ ۱۴۱ ان کے متعلق امام احمد بن حنبلؒ کا قول ہے : ”اہل بصرہ میں قتادہ سب سے بڑے حافظ الحدیث تھے۔“ کما جاتا ہے کہ انہوں نے ہی حسن بصریؒ سے مروی تفسیر کو محفوظ رکھا تھا، اسی طرح داؤد بن ابی ہند (م ۱۴۰ ہجری) بھی اسی مدرسے کے ایک شاگرد تھے۔ یہ فقیہ تھے اور بقول ابن العمامہ حافظ الحدیث، صاحب بیان اور شریف النفس تھے۔ ۱۵۱ ابن حجر نے ”تہذیب التہذیب“ ۱۶۱ میں حسن بصریؒ کے تلامذہ کا ذکر کیا ہے جن میں سے چند یہ ہیں :

\* حمید الطویل (م ۱۴۳ ہجری)۔ ”الشذرات“ ۱۷۱ میں ابن العمامہ کے قول کے مطابق یہ حافظ امام ثقہ اور متقن تھے۔ یہ حماد بن سلمہ بن دینار بصری (م ۱۴۲ ہجری) کے ماموں

{۱} وفيات الاعيان - جلد ۲ ص ۲۲

{۲} تاریخ بغداد - جلد ۲ ص ۱۱۶، ۱۶۸۔

{۳} الملل والنحل للشہرستانی - جلد ۲ ص ۶۶۔

{۴} تذکرۃ الحفاظ للذہبی - جلد ۱ ص ۱۵۔

{۵} شذرات الذہب لابن العمامہ - جلد ۱ ص ۱۳۵۔

{۶} تہذیب التہذیب لابن حجر - جلد ۲ ص ۲۶۴۔

{۷} شذرات الذہب لابن العمامہ - جلد ۱ ص ۱۳۵۔

تھے۔ یہ کثیر احادیث کے راوی تھے، راست باز اور اہل تشیع میں سے تھے۔

\* بکر بن عبد اللہ المزنی (م ۱۰۸ ہجری) یہ بصرہ کے ایک بڑے فقیہ تھے۔

\* جریر بن حازم الازدی البصری، یہ بصرہ کے ایک بڑے فصیح اور محدث تھے۔ ان کی وفات سن ۱۶۸ ہجری میں ہوئی تھی۔

\* الربیع بن صبیح - سن ۱۶۰ ہجری میں ہندوستان پر حملے سے واپسی کے دوران سمندر کے اندر ان کی وفات ہو گئی تھی۔

\* سعید بن ایاس الحریری البصری (م ۱۳۴ ہجری) یہ بصرہ کے محدث تھے۔

\* سماک بن حرب، یہ ایک بڑی شخصیت کے مالک تھے۔ انہوں نے اسی صحابہ کرام کی زیارت کی تھی۔ ان کی وفات سن ۱۲۳ ہجری میں ہوئی تھی۔

\* قرہ بن خالد السدوسی جو سب سے زیادہ ثابت الحدیث شیوخ میں سے ایک اور ان کے اواخر میں سے تھے۔ ۱۸۱ ان کی وفات سن ۱۵۴ ہجری میں ہوئی تھی۔

\* یزید بن ابراہیم التستری ثم البصری (م ۱۶۲ ہجری)۔

ابن سعد نے "الطبقات" (۹) میں مثال کے طور پر نہ کہ حصر کے طور پر حسن بصریؒ کے تلامذہ میں درج ذیل اصحاب کا اضافہ کیا ہے۔

\* حفص بن سلیمان

\* مطر الوراق

\* ایوب سختیانی بصری (م ۱۳۱ ہجری)۔ یہ اپنے زمانے میں بصرہ کے سید الفقہاء تھے۔

\* علی بن زید البصری۔ یہ نابینا تھے اور علم کی زنجیل کھلاتے تھے۔ ان کی وفات سن ۱۴۹ ہجری میں ہوئی تھی۔

حسن بصریؒ کے مدرسہ زہد و تقویٰ سے تعلق رکھنے والے شاگردوں کی تعداد بہت

{۸} تہذیب النہذیب لابن حجر -

{۹} طبقات ابن سعد - جلد ۷، ص ۱۵۶۔

زیادہ ہے۔ ہم بطور امثال ان میں سے چند کا یہاں ذکر کریں گے۔

\* فرقد السبخی، یہ ایک مشہور زاہد اور محدث تھے۔ سن ۱۳۱ ہجری میں ان کی وفات ہوئی تھی۔

\* حبیب المعجمی، یہ نسل ایرانی تھے اور بصرہ میں آکر سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ بڑے عابد و زاہد تھے۔ ان کی وفات سن ۱۱۹ ہجری میں ہوئی تھی۔

\* مالک بن دینار، علم و فضل اور زہد و تقویٰ کے اندر ان کا مرتبہ بلند کسی سے مخفی نہیں ہے۔ سن ۱۲۷ ہجری میں ان کی وفات ہوئی تھی۔

\* ثابت البنانی جو علم و فضل اور عبادت و ریاضت، نیز شرافت نفس میں تابعین کے ایک سردار شمار ہوتے تھے۔ یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے خواص میں سے تھے۔ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیثیں بھی روایت کی ہیں۔ سن ۱۲۳ ہجری میں ان کی وفات ہوئی۔

محمد بن الواسع الازدی البصری، یہ بصرہ کے عالم اور سید القراء تھے۔ انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اکتساب فیض کیا تھا اور سن ۱۲۳ ہجری میں وفات پائی تھی۔

ان حضرات کے علاوہ دیگر تلامذہ کی تعداد بھی بہت زیادہ ہے۔ (۱۰)

عبادت و ریاضت اور زہد و ورع میں مشہور حسن بصریؒ کے چند تلامذہ درج ذیل ہیں۔

\* مالک بن دینار

\* ثابت البنانی

\* ایوب سختیانی



\* فرقہ سبخی ۔

\* عبدالواحد بن زید (م ۷۷۷ ہجری)

\* محمد بن واسع زین العابدین ۔ یہ مالک بن دینار کے مخالفین میں سے ایک تھے ۔ ابن الجوزی کی ترجیح کے مطابق ان کی وفات سن ۱۱۰ ہجری میں ہوئی تھی ۔ (۱۱)

□ علم حدیث میں حسن بصری کے تلامذہ ..

علم حدیث کے اندر حسن بصری ”کا ایک مدرسہ تھا“ اس مدرسے کے تلامذہ وہ حضرات تھے جنہوں نے ان سے احادیث کی روایت کی تھی ۔ ان میں سے بطور مثال چند کے نام یہ ہیں ۔ (۱۲)

- \* بکر بن عبداللہ المزنی (م ۱۰۸ ہجری) \* ابوالاشیب جعفر بن حیان انخراز (م ۱۶۵ھ)
- \* سماک بن حرب البکری (م ۱۲۵ ہجری) \* جریر بن حازم الازدی (م ۱۷۵ھ)
- \* ابوالنخعی سعد بن ابراہیم (م ۱۲۰ ہجری) \* ابوبکر الرقیع بن صبیح البصری (م ۱۶۰ھ)۔
- \* مالک بن دینار (م ۱۲۷ ہجری)
- \* ابوالمنازل خالد بن مہران الخداء البصری (م ۱۳۱ھ)
- \* مرثد بن خالد السدوسی (م ۱۵۳ھ)
- \* ابو معاویہ شیبان بن عبدالرحمن النخوی البصری (م ۱۶۳ھ)

(۱۱) الملل والنحل للشہرستانی ۔ جلد ۲ ص ۶۷۔

(۱۲) طبقات ابن سعد ۔ جلد ۷ ص ۱۵۶۔ اور مابعد کے صفحات ”شذرات الذهب لابن

العماد ۔ جلد ۱ ص ۱۳۵۔ طبقات الاولیات لابن الملقن ص ۷۷۔ صفوة

الصفوة لابن الجوزی ۔ جلد ۲ ص ۲۳۵۔

## فصل رابع

حضرات متقدمین نیز موجودہ دور سے تعلق

رکھنے والے حضرات کے اقوال

متقدمین کے اقوال

دورِ حاضر کے علماء کے اقوال

## حسن بصریؒ کے بارے میں علماء کے اقوال

سچی بات تو یہ ہے کہ قدیم و جدید علماء و مفکرین کی طرف سے حسن بصریؒ کی خدمات کو اسی طرح سراہا گیا ہے جس طرح دیگر ائمہ اسلام کی خدمات کو۔ حسن بصریؒ کے بارے میں علماء کے اقوال بہت زیادہ ہیں اور ان سے مؤلفین کی تالیفات اور محققین کے مقالات بھرے پڑے ہیں۔ کیت اور کیفیت کے اعتبار سے ان اقوال کا اپنا وزن اور مقام ہے اور ایک ایسا ریسرچ سکالر جس کے اندر بحث و تجزیہ کے سلسلے میں بڑی ثابت قدمی، صبر و تحمل اور قوت برداشت پائی جاتی ہو، سید التابعین حسن بصریؒ کے بارے میں علماء کے اقوال پر مبنی بڑے بڑے تحقیقی مقالات لکھ سکتا ہے۔

حسن بصریؒ کی شخصیت کوئی عام شخصیت نہیں تھی، کیونکہ یہ شخصیت فکر اسلامی پر چھائی رہی اور ابھی تک چھائی ہوئی ہے۔ اس میں یہ اضافہ اور کر لیجئے کہ فکر اسلامی کے موضوع پر قلم اٹھانے والے مؤرخین حسن بصریؒ کے قائم کردہ مدرسے کو معاصر مذاہب و مسالک، نیز بعد میں پیدا ہونے والے بعض نظریات کا منبع تصور کرتے ہیں، نیز یہ کہ ان تمام مذاہب و نظریات نے اپنی طرف حسن بصریؒ کی نسبت یا ان کے انتساب کا



دعویٰ کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حسن بصریؒ کا فکر نقد و تنقید سے بچ نہیں سکا۔ حسن بصریؒ کے فکر پر نقد و جرح کے تمام پہلوؤں میں سے ہم صرف اس پہلو کی جانب اشارہ کرنے پر اکتفاء کریں گے جس کا تعلق روایت حدیث سے ہے۔ اس پہلو میں نقد و نظر صرف ان کے مراسیل کی حدود تک محدود نہیں رہا بلکہ اس سے تجاوز کر کے حسنؒ پر تالیس کے اتمام تک پہنچ گیا۔

یہاں ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ مرسل حدیث پر ایک طائرانہ نظر ڈالتے چلیں۔ بعض علماء کے خیال میں حدیث مرسل وہ حدیث ہے جس کے سلسلہ سند میں تابعی اس صحابی کے نام کا ذکر نہیں کرتا جس سے اس نے مذکورہ حدیث روایت کی ہے۔ مرسل حدیث کے اخذ کے متعلق علماء کے مابین اختلاف رائے ہے۔<sup>(۱)</sup>

امام احمد بن حنبلؒ ایسی حدیث کو ضعیف شمار کرتے ہیں اور صرف ضرورت کے وقت اسے اختیار کرتے ہیں۔

امام شافعیؒ ایسی حدیث صرف اس وقت لیتے ہیں جبکہ روایت کرنے والا تابعی اس امر میں مشہور ہو کہ اس نے بہت سے صحابہ کرامؓ سے ملاقات کی ہے مثلاً مدینہ منورہ میں سعید بن المسیب اور عراق میں حسن بصریؒ، تاہم وہ مرسل حدیث کو قبول کرنے کے لئے ذیل میں دی گئی چار شرائط میں سے کسی ایک شرط کی موجودگی کو ضروری قرار دیتے ہیں۔

\* پہلی شرط یہ ہے کہ مرسل حدیث کی تقویت اس کے ہم معنی کسی متصل السند حدیث کے ذریعے ہوتی ہو۔۔ ایسی صورت میں حجیت مسند حدیث کو حاصل ہوگی مرسل حدیث کو حاصل نہیں ہوگی۔

\* دوسری شرط یہ ہے کہ روایت شدہ مرسل حدیث کی تقویت کسی دوسری مرسل

(۱) جامع التحصیل فی الاحکام المراسیل لصلاح الدین العلائی، ص ۱۳۲

حدیث کے ذریعے ہوتی ہو جو علماء کے نزدیک مقبول ہو۔

\* تیسری شرط یہ ہے کہ مرسل حدیث بعض صحابہ کرامؓ کے قول کے ساتھ موافقت رکھتی ہو۔

\* چوتھی شرط یہ ہے کہ اہل علم نے اس مرسل حدیث کو قبول کر کے اس کے مطابق فتوے دئے ہوں۔ (۲۱)

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ مرسل حدیث علی الاطلاق اختیار کرنے کی رائے رکھتے تھے۔ بلکہ یہ دونوں حضرات تابعی کے تابعی کی مرسل روایت بھی قبول کر لیتے تھے۔ مشہور نقاد حدیث امام ذہبیؒ حسن بصریؒ پر تدلیس اور ارسال کا اتمام لگاتے ہیں۔ (۲۲) ذہبی نے حسن بصریؒ کی روایت کردہ احادیث کا تتبع کر کے بڑی شدت سے اس بات کی نفی کر دی ہے کہ حسن بصریؒ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے حدیث کا سماع کیا ہے۔ یہی بات علم حدیث کے بعض نقاد ان سند نے بھی کہی ہے۔ ذہبی نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ ”حسن تدلیس و ارسال کرتے اور احادیث کی روایت بالمعنی کرتے تھے۔“

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حسن بصریؒ کا یہ طریقہ اسناد کے سلسلے میں سخت رویہ رکھنے والوں کو پسند نہیں تھا۔ (۲۳) ان حضرات میں ابن سیرین (م ۱۱۰ھ) اور ان کے تلامذہ بھی شامل ہیں۔ خود حسن بصریؒ بھی حدیث کو اس کی نسبت اور اس کے راویوں کی صداقت کے اعتبار سے پرکھنے کے عادی نہیں تھے اور نہ ہی حضور اکرم ﷺ کی ذات

(۲) المراسیل للسخستانی، ص ۳۱۔ تدریب الراوی، ص ۱۹۵ تا ۲۰۶۔

(۳) تاریخ الذہبی، جلد ۴، ص ۵۹۔ میزان الاعتدال، جلد ۱، ص ۲۴۳۔ اس کتاب میں انہوں نے لکھا ہے کہ حسن ثقہ ہیں لیکن حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے میں تدلیس کرتے ہیں۔

(۴) طبقات ابن سعد، جلد ۲، ص ۱۲۰۔



اقدس تک اس کے رفع پر توجہ دیتے تھے۔ ان کی توجہ حدیث کے معنی، اس میں موجود شرعی حکم اور عمل خیر کی ترغیب پر مرکوز ہوتی تھی، وہ حدیث کو اس کے اصل الفاظ یا سند کے ذکر کے ساتھ مقید نہیں کرتے تھے۔ ان کی یہ بات دراصل ان کی شخصیت کے مختلف پہلوؤں پر زہد و تقویٰ کے پہلو کے غلبہ کی بناء پر تھی۔ انہوں نے ایک دفعہ ایک حدیث کی روایت کی، سامعین میں سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ: ”آپ یہ حدیث کس صحابی سے روایت کر رہے ہیں؟“ انہوں نے جواب میں فرمایا: ”تمہیں اس سے کیا غرض، تمہیں تو بس اس حدیث میں موجود نصیحت مل گئی۔“ اور اس کی حجت تم پر قائم ہو گئی۔ (۵)

یہی وجہ ہے کہ مشددین نے حسن بصریؒ پر کوئی ترس نہیں کھایا۔ امام احمد بن حنبلؒ کو دیکھ لیجئے، وہ فرماتے ہیں: ”مرا سیل کے اندر حسن اور عطاء کے مرا سیل سے زیادہ ضعیف مرا سیل نہیں ہیں۔ یہ دونوں ہر شخص سے روایت اخذ کر لیا کرتے تھے۔“ (۶)

یہاں اب یہ بات باقی رہ گئی ہے کہ ہم حسن بصریؒ کے بارے میں علماء کے اقوال نقل کرتے چلیں۔ پہلے ہم کسی تبصرے کے بغیر متقدمین کے اقوال نقل کریں گے اور پھر موجودہ دور کے بعض اہل قلم علماء کے اقوال نمونے کے طور پر بیان کرنے اکتفاء کریں گے۔

## □ متقدمین کے اقوال ..

ابن سعد نے ”الطبقات“ کے اندر لکھا ہے کہ حسن بصریؒ ایک اونچے درجے کے

{۵} عیون الاخبار لابن قتیبہ - جلد ۲، ص ۱۳۷ - العقد الفرید لابن عبد ربہ - جلد ۱، ص ۵۔

{۶} طبقات ابن سعد - جلد ۷، ص ۱۵۶۔



عالم، جامع کمالات، فقیہ، حجت، مامون، عابد و زاہد، کثیر العلم اور حسین و جمیل تھے۔ (۷)  
الربیع بن انسؒ کہتے ہیں :

”میں دس برسوں تک حسن بصریؒ کے پاس آتا جاتا رہا لیکن ہر روز ایسا

ہو تا کہ آج جو بات ان سے سنتا وہ اس سے پہلے کبھی نہ سنی ہوتی۔“ (۸)

الشریف المرتضیٰ نے ”الامالی“ میں لکھا ہے کہ :

”حسن بصریؒ فصاحت و بلاغت میں نمایاں و ممتاز تھے۔ بہت زیادہ وعظ و

نصیحت کرتے تھے اور کثیر العلم تھے۔“ (۹)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا : ”حسن سے پوچھو، کیونکہ انہوں نے یاد رکھا ہے اور ہم بھول چکے ہیں۔“ (۱۰)

\* ابن خلکان کا قول ہے : ”حسن سادات تابعین میں سے تھے اور ان کے بڑوں میں شمار ہوتے تھے۔ انہوں نے علم و زہد اور ورع و عبادت کا ہر فن اپنی ذات میں یکجا کر لیا تھا۔“ (۱۱)

\* قتادہ کا قول ہے : ”میں نے جس فقیہ کے ساتھ مجالست کی اس پر حسن بصریؒ کی برتری دیکھ لی، میں نے حسن کی آنکھوں سے زیادہ فقیہ آنکھیں نہیں دیکھیں۔“ (۱۲)  
\* حمید بن ہلال اور یونس بن عبید کا قول ہے : ”ہم نے بہت سے فقہاء دیکھے لیکن حسن سے زیادہ جامع اور مروت میں ان سے زیادہ کامل کوئی فقیہ نہیں دیکھا۔“ (۱۳)

{۷} طبقات ابن سعد - جلد ۷، ص ۱۲۰۔

{۸} تہذیب التہذیب لابن حجر - جلد ۲، ص ۲۶۳۔

{۹} امالی المرتضیٰ، ص ۱۵۳۔ دار الاحیاء الکتب العربیہ

{۱۰} تہذیب التہذیب لابن حجر - جلد ۲، ص ۲۶۳۔

{۱۱} وفيات الاعیان لابن خلکان - جلد ۱، ص ۳۵۳۔

{۱۲} البدایہ والنہایہ لابن کثیر - دار المعارف - القاہرہ۔

”تذكرة الحفاظ“ (۱۴) میں ذہبی نے لکھا ہے کہ :

”حسن بصری“ بڑی شان والے، اونچی شہرت کے مالک، اور علم و عمل کے سرخیل تھے۔ وہ حافظ اور بحورِ علم کے شناور، فقیہ النفس اور عدیم المثال تھے۔ ان کی نصیحت میں بڑی لطافت اور ان کی موعظت میں بڑی بلاغت تھی۔ وہ انواعِ خیر کے مرکز تھے۔“

امام شافعی نے فرمایا : ”اگر میں چاہوں تو یہ کہہ سکتا ہوں کہ قرآن حسن بصری“ کی زبان میں نازل ہوا ہے۔“

امام شافعی کا یہ قول حسن کی فصاحت و بلاغت کے پیش نظر تھا۔

ابو عمرو بن العلاء نے کہا : ”میں نے حسن بصری“ اور حجاج بن یوسف ثقفی سے بڑھ کر کسی کو فصیح و بلیغ نہیں پایا۔“

ان سے پوچھا گیا کہ ان دونوں میں زیادہ فصیح کون تھا؟ تو انہوں نے جواب دیا : ”حسن بصری“۔ (۱۵)

خالد بن صفوان نے کہا : ”جب میں حیرہ کے مقام پر مسلمہ بن عبد الملک (اموی خاندان کا مشہور سالار) سے ملا تو انہوں نے مجھ سے کہا : حسن بصری“ کے بارے میں مجھے بتاؤ ! میں نے عرض کیا :

”اللہ امیر کا بھلا کرے“ میں ان کے متعلق جو کچھ بتاؤں گا اپنی معلومات کی بناء پر بتاؤں گا۔ میں ان کا پڑوسی ہوں اور ان کی مجلس کا شریک، ان کا ظاہر و باطن تمام لوگوں سے بڑھ کر یکساں ہے۔ ان کے قول و فعل میں سب سے بڑھ کر ہم آہنگی ہے۔ میں نے انہیں لوگوں سے مستغنی پایا، لیکن

(۱۳) تہذیب التہذیب لابن حجر - ص ۳۶۲/۳۷۱۔

(۱۴) تذكرة الحفاظ جلد ۱، ص ۷۲۔

(۱۵) النجوم الزاهرة للسيوطی - تاریخ الجدل لابن زهرة، ص ۳۱۶ طبع دوم۔

لوگوں کو ان کا محتاج دیکھا۔

اتناس کر مسلمہ بن عبد الملک نے کہا : ”خالد‘ بس کرو‘ وہ قوم کیسے گمراہ ہو سکتی ہے جس میں حسن جیسے افراد موجود ہوں۔“

□ دور حاضر کے علماء کے اقوال ..

علامہ ابوالحسن علی الندوی فرماتے ہیں :

”اللہ سبحانہ نے حسن بصریؒ کی ذات میں وہ فضا کل و مواہب و دیعت کر دیئے تھے جن کے ذریعے وہ لوگوں کے دلوں پر اثر انداز ہونے کے قابل ہو گئے اور انہوں نے نہ صرف دین کا درجہ بلند کر دیا اور اس کی قدر و قیمت بڑھادی بلکہ معاشرے میں اہل دین کو بھی اونچا کر دیا۔ وہ بڑے وسیع علم کے مالک تھے، تفسیر و حدیث کا خزانہ ان کے پاس تھا، ان کی معلومات کا دائرہ بڑا وسیع تھا۔ زندگی اور اس کے اخلاقی پہلوؤں، نیز اس کے امراض پر ایک ماہر اور پرانے طبیب کی طرح ان کی مگرمی نظر تھی۔“ {۱۶}

الشیخ محمد ابو زہراء نے فرمایا :

”اموی دور میں حسن بصریؒ شیخ المفکرین امام الزاہدین اور رئیس الواعظین تھے۔ وہ زبان و بیان کے ماہر، اور ایمان و تقویٰ کے مالک تھے۔ وہ لوگوں کو یہ دعوت دیتے تھے کہ وہ بھی وہی باتیں اختیار کریں جو امت کے سلف صالحین نے اختیار کی تھیں، وہ انہیں سلف کی راہ پر چلنے کی ترغیب دیتے تھے۔“ {۱۷}

{۱۶} رجال الفكر والدعوة، ص ۷۰/۷۱۔

{۱۷} تاریخ الجدل لابن زہرة، ص ۳۰۳۔



ڈاکٹر علی سامی النشار نے لکھا ہے :

”حسن بصری“ نے بصرہ کی سوسائٹی کو گمراہی کے گڑھے سے نکالنے کی اور پھر پورے مسلم معاشرے کو ہدایت کی راہ پر چلانے کی ذمہ داری اٹھائی۔ انہوں نے تمام لوگوں کی مسئولیت کا بوجھ اپنے کندھوں پر ڈال لیا، بقول حجاج بن یوسف وہ بصرہ کے خواص کے درمیان سیاہ عمامہ والے یعنی سب سے ممتاز تھے وہ سن ۱۱۰ ہجری میں اپنی وفات تک بصرہ والوں کے سردار بلکہ ان کے حقیقی حکمران رہے تھے۔“ (۱۸)

ڈاکٹر زکی مبارک کا تبصرہ درج ذیل ہے :

”ہمیں حسن بصری“ کی کثرت کلام کی وجہ معلوم ہے۔ وہ ایک معلم تھے اور معلم تمام لوگوں سے بڑھ کر کثیر الکلام ہوتے ہیں خاص طور پر جبکہ وہ اصحاب مسالک بھی ہوں۔ حسن بصری“ لوگوں کو اسرار قلب کی تعلیم دیا کرتے تھے۔ انہیں معلوم تھا کہ وہ ایک مسلک کے بانی ہیں اور اس کے نتیجے میں اسرار و دقائق کی توضیح و تشریح ان پر لازم تھی۔“ (۱۹)

ڈاکٹر خیر الدین الزرکلی کی نظروں میں حسن بصری“ اہل بصرہ کے امام اور اپنے زمانے کے حبر الامہ (امت کے سب سے بڑے عالم) تھے۔ وہ ان افراد میں سے ایک تھے جو علم، نقاہت، نصاحت و بلاغت، شجاعت اور زہد و عبادت میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ بصرہ میں سکونت پذیر رہے اور دلوں پر ان کی ہیبت طاری رہی۔ وہ حکمرانوں کے پاس جاتے اور ان کے سامنے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ادا کرتے۔ حق گوئی کے سلسلے میں وہ کسی بھی ملامت کی پرواہ نہ کرتے۔ (۲۰)

{۱۸} نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام - جلد ۳، ص ۳۱۵۔

{۱۹} التصوف الاسلامی - جلد ۲، ص ۱۲۔

{۲۰} ابن حاشم، اربع مائے صغیر، جلد ۱، ص ۱۸۱۔

ڈاکٹر احسان عباس کے ریمارکس ملاحظہ کیجئے :

”اموی دور حکومت میں ایسے افراد تو بہت تھے جو علم اور ورع و تقویٰ کے اندر شہرت رکھتے تھے لیکن ان میں تمہیں ایسا کوئی نظر نہیں آئے گا جسے حسن بصری“ جیسا بلند رتبہ حاصل ہو گیا ہو یا جس نے ان کی طرح لوگوں کے دلوں میں اس قدر گہرا اثر چھوڑا ہو“۔ {۲۲}


---


{۲۱} الاعلام للزركلي - جلد ۲، ص ۲۳۲۔

{۲۲} الحسن البصري ادبہ - احسان عباس، ص ۳۔

## باب دوم

### علم تفسیر میں حسن بصریؒ کی تصانیف

فصل اول  - عمد حسن بصریؒ تک علم تفسیر کی کیفیت

فصل ثانی  - وہ مکتب فکر جس کی طرف حسن بصریؒ کا  
انتساب ہے

فصل ثالث  - حسن بصریؒ کی تفسیر



## فصل اول

### عہد حسن بصریؒ تک علم تفسیر کی کیفیت

اس فصل میں تفسیر و تاویل کے معنی کے سلسلے میں ایک تمہید بیان ہوگی اور حسن بصریؒ کے عہد تک علم تفسیر کی ترقیاتی منازل پر مبنی ایک بحث ہوگا۔

□ تمہید ..

تفسیر کے لفظ کے کیا معنی ہیں؟ علماء نے اس بارے میں لب کشائی کی ہے۔ ہم یہاں ان کے ذکر کردہ اقوال کے دائرے کو مزید وسعت دینا نہیں چاہتے بلکہ ان کی بیان کردہ تعریفات میں سے بعض کے ذکر پر اکتفاء کرنا چاہتے ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ یہ لفظ التفسیر سے مشتق ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ التفسیر سے مشتق ہے۔ ایک قول کے مطابق یہ لفظ التفسیر کا مقلوب ہے۔ اگر یہ کلمہ التفسیر سے نکلا ہے تو التفسیر بیان کو کہتے ہیں اور "فسرہ" کے معنی "ابانہ" (اس نے اسے بیان کر دیا) کے ہیں اور لفظ تفسیر بھی اسی کی طرح ہے۔ التفسیر کے معنی ڈھکی ہوئی چیز کو کھول دینے کے

بھی ہیں۔ اس اعتبار سے تفسیر مشکل لفظ سے مراد معلوم کرنے کے معنوں میں ہوگی۔ {\*}

ثعلبی نے ابن الانباری تک اپنی سند کے ذریعے احمد بن یحییٰ سے تفسیر کے معنی کے سلسلے میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے : ”یہ لفظ عربوں کے قول“ ”فسرت الفرس“ سے ماخوذ ہے۔ یہ فقرہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص گھوڑی پر ایسی حالت میں سوار ہو جائے جب گھوڑی کی پشت سے گدیلا بندھا ہوا ہو تاکہ بندھن ٹوٹ جائے۔ یہ مفہوم بھی کشف کے معنی کی طرف راجع ہے۔<sup>۱۱</sup> ابو حیان نے بھی اس کی توثیق کی ہے۔ وہ کہتے ہیں : ”تفسیر کا اطلاق چلنے کے لئے جانور کی پشت پر ہنہ کر دینے کے مفہوم پر ہوتا ہے کیونکہ قبیلہ بنو تغلب والے کہتے ہیں ”فسرت الفرس“ (میں نے گھوڑی کی پشت پر ہنہ کر دی تاکہ وہ چل سکے)۔ یہ مفہوم بھی کشف کے مفہوم کی طرف راجع ہے گویا گھوڑی نے اپنی پشت اس شخص کے سامنے پر ہنہ کر دی جو اسے دوڑانا چاہتا ہے۔<sup>۱۲</sup> سیوطی کا قول ہے کہ تفسیر کا کلمہ الفسرت سے نکلا ہے جس کے معنی بیان اور کشف کے ہیں۔<sup>۱۳</sup>

ایک قول کے مطابق تفسیر کا کلمہ تفسرہ سے ماخوذ ہے۔ یہ پانی کی وہ قلیل مقدار ہے جسے اطباء دیکھ کر مرض کی تشخیص کرتے ہیں جس طرح ایک طبیب اسے دیکھ کر مرض کی تشخیص کر لیتا ہے اسی طرح ایک مفسر قرآن کی آیت کا پس منظر اس کے معنی اور نزول کا سبب معلوم کرتا ہے۔<sup>۱۴</sup> یہ بات ابن درید نحوی کی طرف منسوب ہے۔

۱. \* لسان العرب لابن منظور - جلد ۵، ص ۵۴۔

۱۱. الکشف والبیان للشعبی مخطوطہ ورقہ ۱۱۔

۱۲. البحر المحیط لابن حیان النحوی - جلد ۱، ص ۱۳۔

۱۳. الاتقان للسیوطی - ج ۲، ص ۱۷۳۔

۱۴. الکشف والبیان للشعبی مخطوطہ ورقہ ۱۱۔

۱۵) تفسرہ کا لفظ اس قارورہ پر بھی بولا جاتا ہے جس کے ذریعے مرض کا پتہ لگایا جاتا ہے اور اطباء جسے دیکھ کر مریض کی بیماری کی تشخیص کرتے ہیں۔ ۱۶) الزرکشی کا میلان بھی اسی معنی کے طرف ہے۔ چنانچہ انہوں نے کہا ہے: "تفسیر کی اصل لغت میں تفسرہ ہے"۔ ۱۷) بہر حال ہو سکتا ہے کہ تفسرہ لفظ (افسر) کا مصدر ہو اور اپنے مصدر کے نام سے موسوم ہوا ہو جیسے (جرب تجربہ اور کرم تکریم) ہیں۔

ایک قول کے مطابق تفسیر کا لفظ (سفر) کے لفظ کا مقلوب ہے۔ الشعلبی نے حامد الخازرجی سے اپنی سند کے ذریعے ان کا یہ قول نقل کیا ہے: "تفسیر لفظ (سفر) سے مقلوب ہے جس طرح جذب، جذب، وہب، ویص، وما اطيبه اور وما ايطبه ہیں۔ عرب کے لوگ کہتے ہیں: "سفرات المرأة" (عورت نے اپنا چہرہ کھول دیا) اب وہ سافرقہ ہے یعنی اس کا چہرہ کھلا ہوا ہے۔" اسی طرح کہا جاتا ہے اسفر الصبح (صبح روشن ہو گئی)۔ اس بناء پر تفسیر کے معنی تنویر یعنی روشن کرنے اور آیت کے الفاظ سے مراد کے کشف اور کھول دینے نیز فہم کی گرفت میں آنے سے رکی ہوئی چیز کو آزاد کر دینے کے ہیں ۱۸)۔ اس قول کی طرف الطریقی کا رجحان ہے۔ وہ "مجمع البحرين" میں کہتا ہے: "لغت میں تفسیر لفظ کے معنی کے کشف اور اس کے اظہار کو کہتے ہیں" یہ لفظ (الفسر) سے ماخوذ ہے اور مقلوب ہے۔ کہا جاتا ہے "اسفرت المرأة عن وجهها" (عورت نے اپنا چہرہ کھول دیا ہے) ۱۹) یہ قول اس صورت کی طرف اشارہ کرتا ہے جو قلب مکانی کے نام سے موسوم ہے اور لغت کے اندر اس کا

۱۵) البحر المحيط لابن حیان النحوی، جلد ۱، ص ۱۳۔

۱۶) لسان العرب لابن منظور، جلد ۶، ص ۳۶۱، طبع اول۔

۱۷) البرہان فی علوم القرآن للزرکشی، جلد ۲، ص ۱۳۷۔

۱۸) الکشف والبیان للشعلبی، مخطوطہ ورقہ ۱۱۔

۱۹) مجمع البحرین ناصیف لیا زجی، جلد ۳، ص ۵۳۸۔



استعمال و اعتبار ہے۔

درج بالا بحث کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ لغت کے اعتبار سے لفظ تفسیر مطلقاً کشف و توضیح کے معنی ادا کرتا ہے خواہ اس کا مادہ جو بھی ہو۔ محمد حسین ذہبی نے اپنی کتاب "التفسیر والمفسرون" (۱۰) میں لکھا ہے :

"یہاں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ تفسیر کا لفظ لغت کے اعتبار سے کشف اور معانی معقولہ کے کشف کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے البتہ دوسرے معنی میں اس کا استعمال پہلے معنی میں استعمال سے زیادہ ہے۔"

### □ تفسیر کے اصطلاحی معنی ..

تفسیر کی تعریف کی بہت سی کوششیں کی گئی ہیں اور اس سلسلے میں متعدد اقوال ہیں اس لئے کہ بعض کی رائے میں اس تعریف کے اندر ان تمام علوم کے اندراج کی ضرورت ہے جن کی ایک مفسر کو ضرورت ہوتی ہے۔ مثلاً علم القراءات، ناسخ و منسوخ کی معرفت، نیز لغت، نحو، بیان اور بلاغت وغیرہ دیگر علوم، جبکہ بعض کے نزدیک ان علوم کی کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ تفسیر کا مقصد توضیح و بیان ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علم تفسیر کی بہت سی تعریفات کی گئی ہیں جنہیں یہاں نقل کرنے کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ یہ سب اصطلاحی تعریفات ہیں بلکہ اس کی اصل تعریف کا یہاں ذکر کرنے پر اکتفاء کیا جائے گا اور باقی تعریفوں کا حوالہ دیا جائے گا۔ (۱۱)

(۱۰) التفسیر والمفسرون - للدكتور الذہبی جلد ۱ ص ۱۳۔

(۱۱) الاتقان للسیوطی جلد ۲ ص ۱۷۴ - البحر المحیط لابن حبان - جلد ۱ ص

ابو حیان نے کہا ہے :

”اصطلاح میں تفسیر اس علم کو کہتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ کلام سے اللہ کی مراد پر اس کی دلالت کے اعجاز کے اعتبار سے بحث کی جائے۔ یہاں ”نازل کردہ“ نیز ”اعجاز“ کے الفاظ حدیث قدسی سے بحث کے اخراج کے لئے بیان ہوئے ہیں کیونکہ یہ بحث مذکورہ بحث کی طرح نہیں ہے۔“ {۱۲}

## □ لغت میں تاویل کے معنی ..

ایک قول کے مطابق یہ لفظ اوّل (بمعنی رجوع) سے ماخوذ ہے۔ یہی ثعلبی، زرکشی اور سیوطی کا قول ہے۔ {۱۳} لفظ ”تاویل“ کا مادہ اپنے اندر بہت سے معانی رکھتا ہے۔ ابن منظور نے اس کی تشریح آٹھ صفحات میں کی ہے۔ اس کے الفاظ ہیں : ”اول رجوع کے معنوں میں ہے۔ نیز ”اول الکلام“ یعنی اس نے کلام پر غور کیا اور اس کا اندازہ لگایا۔“ ”اول الکلام و تاوّلہ“ یعنی اس نے کلام کی تفسیر کی.....“ {۱۴}

ایک قول کے مطابق تاویل کا لفظ (الایالہ) بمعنی (السیاسة) سے مشتق ہے۔ ثعلبی نے السفر تک اپنی سند کے ذریعے ان کا یہ قول نقل کیا ہے : ”تاویل کی اصل ایالہ بمعنی سیاست ہے۔ گویا کلام کی تاویل کرنے والا اس کلام کا سائیس یعنی اس پر قدرت رکھنے والا اور اسے اپنے ٹھکانے پر رکھنے والا ہوتا ہے۔ انہوں نے اس لفظ کو

{۱۲} البحر المحیط لابن حیان - جلد ۱ ص ۱۳۔

{۱۳} الكشف والبيان للشعبي مخطوطه ورقه ۱۱ - البرهان في علوم القرآن.

للزرکشی - جلد ۲ ص ۱۲۷ - الاتقان في علوم القرآن للسيوطی ص ۱۷۳ / ۱۷۴۔

{۱۴} لسان العرب لابن منظور مادة اول - جلد ۱ ص ۱۳۰ / ۱۳۳۔

تفعیل کے وزن پر استعمال کیا ہے کیونکہ یہ وزن تکثیر پر دلالت کرتا ہے۔“ گویا مؤول ایک سورت کے بعد دوسری سورت کا اور ایک آیت کے بعد دوسری آیت کا پیچھا کرتا ہے۔ {۱۵}

زمخشری نے ”اساس البلاغۃ“ {۱۶} میں کہا ہے۔

”آل الرعیۃ یؤولھا ایالۃ حسنۃ“ (اس نے اپنی رعایا کی اچھی دیکھ بھال کی) ”هو حسن الایالۃ“ (وہ بہت اچھی طرح دیکھ بھال کرنے والا ہے) ”هو موتال لقومہ مختال علیہم“ (وہ اپنی قوم کے سامنے ناز و انداز کا اظہار کرنے والا اور ان پر حکم چلانے والا ہے)۔

ایک قول کے مطابق تاویل کے معنی تفسیر ہی کے ہیں۔۔۔ ابن منظور نے ابوالاعرابی سے اس کا قول نقل کیا ہے کہ : ”تفسیر و تاویل کے معنی ایک ہیں“۔ ابن منظور نے احمد بن یحییٰ اور انہوں نے شیخ ابن الانباری سے نقل کیا ہے کہ : ”تاویل تفسیر ہے“ دونوں کے معنی ایک ہیں۔“۔ پھر ابن منظور نے کہا ہے کہ : قرآن میں تاویل کا لفظ تفسیر کے معنی میں آیا ہے۔ ارشاد باری ہے : او ما یعلم تاویلہ الا اللہ، اور اللہ کے سوا اس کی تفسیر کوئی نہیں جانتا۔ مذکورہ آیت سورہ آل عمران کی ساتویں آیت ہے۔ {۱۷}

درج بالا بحث کے بعد ہمارے لئے اب یہ تعین ممکن ہو گیا ہے کہ لفظ تاویل کا اشتقاق خواہ کچھ بھی ہو یہ کشف، توضیح اور تفسیر کے معنوں پر دلالت کرتا ہے۔

{۱۵} الکشف والبیان للشعبی مخطوطہ ورقہ ۱۱۔

{۱۶} الزمخشری۔ اساس البلاغہ۔ جلد ۱، ص ۱۵۔

{۱۷} لسان العرب۔ جلد ۵، ص ۵۴۔



## □ اصطلاح میں تاویل کا مفہوم ..

تاویل کے مفہوم کے بارے میں سلف اور خلف کے درمیان اختلاف رائے ہے۔ امام ابن تیمیہ نے فرمایا : ”سلف کے الفاظ میں تاویل کے دو معنی ہیں۔ ایک معنی کلام کی تفسیر اور اس کے معنی کے بیان کے ہیں خواہ کلام کا ظاہر اس کے موافق ہو یا اس کے خلاف۔ اس صورت میں ان حضرات کے نزدیک تاویل اور تفسیر کے الفاظ متقارب المعنی یا مترادف ہوں گے۔ مجاہد نے یہی معنی مراد لئے ہیں جب انہوں نے کہا کہ : ”علماء اس کی تاویل جانتے ہیں“۔ محمد بن جریر الطبری اپنی تفسیر میں کہتے ہیں : ”اللہ کے قول کی تاویل میں فلاں فلاں قول ہیں۔ اس سے مراد قول باری کی تفسیر ہے۔ سلف کے الفاظ میں تاویل کے دوسرے معنی نفس مراد بالکلام ہے اس لئے کہ کلام اگر طلب کی صورت میں ہو گا تو اس کی تاویل نفس فعل مطلوب ہوگی اور اگر کلام خبر کی صورت میں ہو گا تو اس کی تاویل وہ نفس شے ہوگی جس کے بارے میں خبر دی گئی ہے۔“

نام نہاد متأخرین، فقہاء، متکلمین، محدثین اور صوفیاء وغیرہم کے عرف میں تاویل کے معنی یہ ہیں کہ لفظ کو اس کے رائج معنی سے ہٹا کر مرجوح معنی کی طرف کسی ایسی دلیل کی بناء پر موڑ دیا جائے جو اس کے ساتھ مقترن ہو۔ (۱۸)

ثعلبی کے قول کے مطابق تاویل آیت کو ایک ایسے معنی کی طرف موڑ دینے کا نام ہے جس کا احتمال اس آیت میں موجود ہو اور جو آیت کے ماقبل اور مابعد کے موافق ہو۔ (۱۹) ابن منظور نے ابن الاثیر سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ :

{۱۸} مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ - جلد ۱۳، ص ۲۸۸ / ۲۷۹۔

{۱۹} الکشف والبیان للشعبي مخطوطہ ورقہ ۱۱۔

\* تاویل سے مراد ظاہر لفظ کو اس کے وضع اصلی سے ایسے معنی کی طرف منتقل کرنا ہے جسے کسی ایسی دلیل کی ضرورت ہو کہ اگر وہ نہ ہو تو ظاہر لفظ کو ترک نہ کیا جائے۔ (۲۰) لوگوں نے تاویل کی دیگر بہت سی اصطلاحات بیان کی ہیں جن کے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔ صرف ان کا حوالہ دے دینا ہی کافی ہے۔ (۲۱)

\* حسن بھریؒ کے عہد تک تفسیر کے ترقیاتی منازل کا مبحث قرآن کریم عربی زبان میں نازل ہوا جیسا کہ سنت اللہ ہے کہ ہر قوم کی طرف اس کی زبان میں پیغمبر بھیجا گیا۔ چنانچہ ارشاد باری ہے ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ سورہ ابراہیم آیت ۴۔ ہم نے ہر رسول اس کی قوم کی زبان میں بھیجا تاکہ وہ ان کے سامنے (ہمارا پیغام) اچھی طرح بیان کر سکے۔

اسی طرح ارشاد ہے : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ سورہ یوسف آیت ۲۔ ﴿ہم نے اسے عربی زبان میں بار بار پڑھی جانے والی کتاب کی شکل میں نازل کیا تاکہ تم اسے سمجھ سکو﴾۔ حضور ﷺ کی ذمہ داری یہ تھی کہ لوگوں تک اللہ کی یہ کتاب پہنچائیں اور انہیں اس کی تعلیم دیں۔ نیز شریعت سے تعلق رکھنے والا کوئی معاملہ اگر ان کی نظروں سے مخفی ہے تو اسے واضح کر دیں۔ چنانچہ ارشاد باری ہے : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ سورہ نحل آیت ۴۴۔ ﴿اور ہم نے آپ کی طرف ذکر یعنی کتاب نازل کی تاکہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کی وضاحت کریں جو ان کی طرف نازل کی گئی ہیں اور تاکہ یہ غور و فکر کر سکیں﴾۔

حضور ﷺ پر قرآن کا نزول تیرہ سال کے عرصے میں تھوڑا تھوڑا کر کے ہوا۔ آپ پر جب بھی قرآن کا کوئی حصہ نازل ہوتا آپ اسے صحابہ کرامؓ کو پڑھ کر سنا دیتے اور

{۲۰} لسان العرب - (مادہ اول)۔

{۲۱} لسان العرب - (مادہ اول)۔



صحابہ کرامؓ اسے یاد کر لینے والے دلوں، سمجھ لینے والی عقلوں اور اسے یاد کرنے، اس کے معانی سمجھنے اور اس کے مقتضایہ عمل کرنے کا شوق رکھنے والے نفوس کے ذریعے اسے ہاتھوں ہاتھ لیتے۔ عبدالرحمن السلمي سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جو حضرات ہمیں قرآن پڑھایا کرتے تھے مثلاً حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، رضی اللہ عنہ وغیرہما۔ وہ ہمیں بتایا کرتے کہ جب حضور ﷺ سے وہ دس آیتوں کی تعلیم حاصل کر لیتے تو جب تک ان آیات میں مذکورہ علم و عمل نہ سیکھ لیتے اس وقت تک حضور ﷺ آگے نہ پڑھاتے۔ ان حضرات کے قول کے مطابق انہوں نے قرآن اور علم و عمل کی تعلیم ایک ساتھ حاصل کی۔ یہی وجہ تھی کہ یہ حضرات ایک سورت حفظ کرنے میں ایک ہزار عرصہ صرف کر دیتے تھے۔ (۲۲)

جہاں تک صحابہ کرامؓ کا تعلق تھا تو ان کے عقول اور ان کی زیر کی ودانائی میں فرق کے مطابق قرآن کے معانی کے فہم و ادراک کے درجات کے اندر بھی ان میں فرق رہا۔ اگرچہ ان حضرات کو عربی زبان کے اسالیب اور اس کے مفردات کا علم تھا لیکن پھر بھی بعض الفاظ کے معانی سے وہ نا بلد تھے۔ یہ کوئی عیب کی بات نہیں کہ تکہ ایک شخص کے لئے اپنی مادری زبان کے تمام الفاظ کا احاطہ ضروری نہیں ہوتا۔

ابو عبید نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منبر پر ﴿وفاکھة و ابا﴾ سورة عبس آیت ۳۰ کی تلاوت کی اور فرمایا کہ فاکھة یعنی پھل کا مفہوم تو ہم جانتے ہیں، لیکن یہ ”اب“ کیا ہے؟ پھر خود ہی اپنی ذات سے خطاب کرتے فرمایا: ”عمر یہ تو بڑی کلفت کی بات ہے“۔ (۲۳) اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے قول باری: ﴿وحنانا من لدنا﴾ سورة مریم آیت ۴۲

(۲۲) تفسیر الطبری - جلد ۱، ص ۸۰۔ احمد شاکر کے قول کے مطابق درج بالا اثر کی یہ اسناد

درست ہے اور عبدالرحمن السلمي کبار تابعین میں سے ہیں۔ ان کا نام عبداللہ بن حبیب ہے۔

(۲۳) مقدمہ فی اصول التفسیر، ص ۱۰۹۔



کی تفسیر میں توقف کیا تھا اور فرمایا تھا کہ : ”بخدا“ مجھے نہیں معلوم کہ (حنا) کے کیا معنی ہیں“ اسی طرح ان سے یہ بھی منقول ہے کہ انہیں اس وقت تک قول باری : ﴿ فاطر السماوات والارض ۝ سورة انعام آیت ۱۱۳ ﴾ میں لفظ ”فاطر“ کے معنی معلوم نہ ہو سکے تھے جب تک دو بدوان کے پاس ایک کنویں کا جھگڑا لے کر نہیں آئے اور ان میں سے ایک نے کہا : ”انا فطر تھا“ یعنی میں نے اس کنویں کی ابتداء کی تھی۔ یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو ”فاطر“ کے معنی معلوم ہوئے۔ {۲۴} اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر ”اب“ کے لفظ کا مفہوم اور حضرت ابن عباس پر ”فاطر“ کے لفظ کا مفہوم مخفی رہ سکتا ہے تو پھر دوسرے صحابہ کرامؓ کا کیا حال ہو گا۔ اسی بنا پر ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ :

”تمام عرب قرآن میں وارد ہونے والے غریب اور متشابہ الفاظ کی یکساں معرفت نہیں رکھتے تھے بلکہ اس سلسلے میں بعض کو بعض پر فضیلت اور برتری حاصل تھی۔“ {۲۵}

## □ مفسرین صحابہ ..

قرآن کریم کی تفسیر کے سلسلے میں دس صحابہ کرامؓ نے شہرت حاصل کی۔ ان میں چاروں خلفائے راشدین، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ شامل ہیں۔ اگرچہ دیگر صحابہ کرامؓ سے بھی تفسیر کے سلسلے میں روایات منقول ہیں، لیکن انہیں اس میں شہرت

{۲۴} الاتقان للسیوطی جلد ۱، ص ۱۱۳۔

{۲۵} التفسیر والمفسرون للدکتور الذہبی جلد ۱، ص ۳۶۔

حاصل نہیں ہوئی۔ مثلاً انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، صحابہ کرامؓ میں سے تفسیر کے سلسلے میں سب سے زیادہ روایتیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور خلفائے راشدین میں سے سب سے زیادہ تفسیری روایتیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اس کمال پر کوئی تعجب نہیں ہونا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ نے ان کے لئے خصوصی دعا کی تھی کہ :

اے اللہ! اسے دین کی سمجھ اور تاویل کا علم عطا کر۔

## □ قرآن کریم کی تفسیر میں صحابہ کرامؓ کا طریق کار ..

صحابہ کرامؓ نے قرآن کی تفسیر کے سلسلے میں تین مصادر کا سارا لیا تھا۔

## □ اول : قرآن کریم ..

نقلی اور عقلی دلائل کی بناء پر قرآن کریم ان مصادر میں سب سے اہم شمار ہوتا ہے۔ نقلی دلائل یہ ہیں۔ قول باری ہے : ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ۝ سُوْرَةُ نِسَاءِ آیت ۵۹﴾ (اگر کسی معاملے میں تمہارا آپس میں تنازعہ ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹاؤ۔ اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو)۔ اگر ہم کسی ایسی آیت کو جس کی تفسیر واضح نہ ہو کسی ایسی آیت پر محمول کر لیں جو اس کی تفسیر کر دے تو ایسی صورت میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم نے معاملہ اللہ کی طرف لوٹا دیا۔

دہ گنی عقلی دلیل تو وہ یہ ہے کہ قائل اپنے قول کی تفسیر کا دوسروں کی بہ نسبت زیادہ حقدار ہوتا ہے۔ پھر قرآن کریم چونکہ مصادر اسلام کا مصدر اول ہے اس لئے

اسے تفسیر کا بھی مصدر اول تسلیم کرنا پڑے گا۔ ان حیثیتوں کے پیش نظر امت کے سلف اور خلف سب کا اس امر پر کلی اتفاق ہے کہ تفسیر کا صحیح ترین طریقہ یہ ہے کہ قرآن کی تفسیر قرآن کے ذریعے کی جائے۔ (۲۶) ابن تیمیہ کے علاوہ دیگر اکابر علماء نے بھی اسی بات کا تذکرہ کیا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں یہ بات موجود ہے کہ ایک چیز اگر ایک مقام پر مجمل بیان ہوئی ہے تو دوسرے مقام پر اس کی تفصیل آگئی ہے۔ اسی طرح ایک آیت مطلق اور عام نازل ہوئی اور پھر اس کی تخصیص یا تفسیر کرنے والی دوسری آیت بعد میں نازل ہو گئی۔ اسی بات کو قرآن کے ذریعے قرآن کی تفسیر کہا جاتا ہے۔ اس کی بہت سی مثالیں ہیں۔ قرآن میں بیان شدہ قصص و واقعات بعض مقامات پر ایجاز و اختصار کے ساتھ بیان ہوئے اور بعض مقامات پر تطویل کے ساتھ۔ قول باری ہے : ﴿ اَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةً الْاَنْعَامِ اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ ۝ سُوْرَةُ مَائِدَةِ آيَةِ ۱ ﴾ تمہارے لئے چوپائے مویشی حلال کر دیئے گئے سوائے ان کے جن کا ذکر تمہیں پڑھ کر سنایا جائے گا۔ اس کی تفسیر اس آیت نے کر دی : ﴿ حُرْمَتٌ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ ۝ سُوْرَةُ مَائِدَةِ آيَةِ ۲ ﴾ تم پر مردار حرام کر دیا گیا اسی طرح قول باری ہے : ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ ۝ سُوْرَةُ اَنْعَامِ آيَةِ ۱۰۲ ﴾ اسے آنکھیں نہیں پاسکتیں۔ اس کی تفسیر اس آیت نے کی ہے ﴿ اِلٰی رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝ سُوْرَةُ قِيَامَةِ آيَةِ ۲۲ ﴾ اپنے رب کی طرف دیکھ رہی ہوں گی۔

□ دوم : تفسیر قرآن بذریعہ سنت ..

اگر صحابہ کرامؓ کو کسی آیت کے فہم میں دشواری پیش آ جاتی تو اس صورت میں وہ حضور ﷺ سے رجوع کرتے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت : ﴿ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ (وہ لوگ جو



ایمان لائے اور اپنے ایمان کو ظلم کے ساتھ ملوث نہ کیا) تو صحابہ کرامؓ پر یہ بات بڑی گراں گزری۔ چنانچہ انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا : اللہ کے رسولؐ ہم میں سے کون ایسا ہے جو اپنی جان پر ظلم نہیں کرتا۔ اس پر آپ نے ارشاد فرمایا : ”بات ایسی نہیں جو تم مراد لیتے ہو، کیا تم نے صالحؑ (حضرت لقمان) کو کہتے نہیں سنا کہ :

﴿ ان الشرك لظلم عظیم ﴾ شرک بہت بھاری ظلم ہے۔ (۲۷)

اس کے ساتھ یہ بات بھی تھی کہ ضرورت پڑنے پر حضور ﷺ خود بھی متعلقہ آیت کی تفسیر کر دیتے۔ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے منبر پر یہ آیت تلاوت فرمائی : ﴿ واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ﴾ تم سے جتنی کچھ قوت ہو سکے اسے دشمنوں کے مقابلے کے لئے تیار کرو اور پھر فرمایا : ”آگاہ رہو! تیرا انداز ہی قوت ہے“۔ (۲۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا : ”کوثر جنت کی ایک نہر ہے جو مجھے میرے رب نے عطا کی ہے۔ (۲۹)

احادیث کی کتابوں میں ایک علیحدہ باب ہوتا ہے، جس میں حضور ﷺ سے ماثور و منقول تفسیر یکجا کر دی جاتی ہے۔ ارشاد باری ہے : ﴿ وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يومنون ۝ سورہ نحل آیت ۱۰ ﴾ (ہم نے آپ پر یہ کتاب اس لئے نازل کی کہ آپ لوگوں کے سامنے وہ باتیں واضح کر دیں جن کے متعلق ان کے درمیان اختلاف ہو، یہ کتاب ہدایت اور رحمت بنا کر نازل کی گئی ہے۔

قرآن میں ایسے امور بھی ہیں جن کی تاویل صرف حضور ﷺ کے بیان کے ذریعے

{۲۶} مقدمہ فی اصول الایمان التفسیر لابن تیمیہ، ص ۹۳۔

{۲۷} یہ حدیث امام بخاری، امام مسلم، امام احمد بن حنبل وغیرہم نے روایت کی ہے۔

{۲۸} مسلم شریف وغیرہ۔

{۲۹} مسند احمد، مسلم شریف۔

معلوم ہوئی ہے۔ مثلاً اللہ کے اوامر و نواہی کی تفصیل نیز اس کے فرض کردہ احکام کی مقادیر وغیرہ۔ یہی بات حضور ﷺ کے اس ارشاد میں مراد و مقصود ہے کہ : ”لوگو، سنو! مجھے قرآن دیا گیا ہے اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی دی گئی۔“

علمائے کرام نے تفسیر بالقرآن کی متعدد مثالیں بیان کی ہیں۔ ارشاد باری ہے ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۳۷۔ ﴿(آدم نے اپنے رب سے چند کلمات سیکھ لیے اور اللہ نے اس کی توبہ قبول کر لی)۔ یہاں کلمات کا ذکر نہیں ہے بلکہ ان کے بارے میں بیان کا انداز مجمل ہے۔ لیکن دوسری آیت میں یہ کلمات بیان کر دیئے گئے ہیں۔ چنانچہ ارشاد ہے : ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ سورہ اعراف آیت ۲۲۔ ﴿(اے ہمارے رب، ہم نے اپنی جانوں پر ظلم کیا اور اگر تو ہمیں معاف نہیں کرے گا اور ہم پر رحم نہیں کرے گا تو ہم نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو جائیں گے۔

چنانچہ مذکورہ بالا مجمل الفاظ کو ان مفصل الفاظ پر محمول کر کے ان کے ذریعے اس کی تفسیر کر دی گئی۔ اسی طرح ارشاد باری ہے : ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ﴾ سورہ مائدہ آیت ۳۔ ﴿یہاں یہ لفظ عام ہے لیکن اس کی تخصیص خشکی کے مرداروں کے ساتھ کر دی گئی۔ چنانچہ ارشاد ہے : ﴿أَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْجَارِ﴾ سورہ مائدہ آیت ۹۶۔ ﴿تمہارے لئے سمندر کا شکار اور اس کا طعام حلال کر دیا گیا تاکہ تمہارے لئے نیز قافلے کے لئے یہ فائدہ اٹھانے کی چیز بن جائے۔

یہاں مذکورہ بالا عام کو خاص پر محمول کر دیا گیا۔ اسی طرح قول باری ہے ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُجْزَ بِهِ﴾ سورہ نساء آیت ۱۲۔ ﴿(جو شخص کوئی برائی کرے گا اسے اس کا بدلہ دے دیا جائے گا)۔ اس میں ہر برائی کے لئے عموم ہے لیکن اس عموم کی تخصیص اس قول باری کے ذریعے ہو گئی : ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ سورہ شوریٰ آیت ۲۰۔ ﴿(تمہیں جو



تکلیف اور مصیبت پہنچتی ہے وہ تمہارے ہاتھوں کی اپنی کمائی کا نتیجہ ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ تو بہت سے گناہ معاف کر دیتا ہے ﴿ - یہی وجہ ہے کہ بعض حضرات کے نزدیک کفارہ ظہار میں گردن آزاد کرنے کے سلسلے میں جو اطلاق ہے یعنی : ﴿ فتحریر رقبة ۰ سورۃ مجادلہ آیت ۱۲ ﴾ اے کفارہ قتل میں مذکورہ قید کے ساتھ مقید کر دیا جائے گا یعنی : ﴿ فتحریر رقبة مومنة ۰ سورہ نساء آیت ۲ ﴾ اسی طرح قول باری : ﴿ حرمت علیکم المیتہ والدم ۰ سورہ مائدہ آیت ۳ ﴾ میں لفظ ”دم“ یعنی خون مطلق آیا ہے اے ”دم مسفوح“ (بہائے ہوئے خون) کے ساتھ مقید کر دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے : ﴿ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا ۰ سورہ انعام آیت ۱۴۵ ﴾

قرآن کریم کی تفسیر قرآن کے ذریعے کرنے میں بعض دفعہ اس وہم کا اظہار ہوتا ہے کہ مختلف اور متضاد امور یکجا کر دیئے گئے ہیں۔ مثلاً بعض آیات میں ذکر ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق تراب سے ہوئی ہے اور بعض میں مذکور ہے کہ ان کی تخلیق طین سے، بدبودار کچڑ سے اور کھنکھانے والی خشک مٹی سے ہوئی ہے لیکن اس میں کوئی تعارض نہیں ہے بلکہ یہ ان مراحل و ادوار کا ذکر ہے جن سے حضرت آدمؑ اپنی خلقت کی ابتداء سے لے کر نفع روح تک گزرے تھے۔ (۳۰)

□ سوم : رائے اور اجتہاد کے ذریعے قرآن کی تفسیر ..

یہ ایک معقول بات ہے کہ صحابہ کرامؓ کو کتاب اللہ کی تفسیر سمجھنے میں اپنی رائے استعمال کرنے، نیز اجتہاد کرنے کی ضرورت پیش آتی ہوگی۔ یہ صورت اس وقت پیش



آتی ہوگی جب انہیں کتاب اللہ یا سنت رسول ﷺ میں کوئی تفسیر نہ ملتی ہوگی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ صحابہ کرامؓ قرآن کریم کے بہترین مفسر تھے کیونکہ عربی زبان ان کی مادری زبان تھی اور وہ اس زبان کے آداب اور اس کی فصاحت و بلاغت کے شہسوار تھے۔ اس قسم کی تفسیر کی بہت سی مثالیں ہیں۔ ان میں سے بہت سی مثالیں ہم نے وہاں بیان کی ہیں جہاں کبار صحابہؓ سے حسن بصریؒ کے اکتساب فیض کے موضوع کو ہم نے چھیڑا ہے۔

### ❑ عصر تابعین یعنی حسن بصریؒ کے عصر میں تفسیر قرآن ..

جس طرح بعض صحابہ کرامؓ نے علم تفسیر میں شہرت پائی اسی طرح بعض کبار تابعین نے بھی اس فن میں شہرت حاصل کی۔ انہوں نے مذکورہ صحابہ کرامؓ کے سامنے اس علم کو سیکھنے کے لئے زانوئے تلمذ کیا تھا اور اس طرح عصر سابق کے مصادر کے ساتھ دیگر مصادر پر بھی اعتماد کیا گیا، علاوہ ازیں ان میں فکر و نظر اور اجتہاد کی بھی صلاحیت تھی۔

استاذ محمد حسین ذہبی نے کہا ہے :

”ان مفسرین نے کتاب اللہ کے فہم کے لئے ان آیات پر اعتماد کیا تھا جو کتاب اللہ میں وارد ہوئی تھیں، نیز ان احادیث پر جن کی انہوں نے صحابہ کرامؓ سے اور صحابہ کرامؓ نے حضور ﷺ سے روایت کی تھی، ساتھ ہی ان آثار پر بھی جن کی روایت انہوں نے تفسیر کے سلسلے میں صحابہ کرامؓ سے کی تھی۔ علاوہ ازیں ان اقوال پر بھی جنہیں انہوں نے اہل کتاب سے ان کی کتابوں کے حوالے سے اخذ کیا تھا اور آخر میں اس ذریعے پر بھی جس کا دروازہ اللہ نے ان پر کھول دیا تھا یعنی طریقہ اجتہاد اور کتاب اللہ میں غور و فکر۔ کتب تفسیر نے ہمارے لئے تفسیر کے سلسلے میں ان تابعین

کے بہت سے ایسے اقوال نقل کر دیئے ہیں جو ان حضرات نے اپنی رائے اور اجتہاد سے کام لے کر فرمائے تھے اور ان کے متعلق حضور ﷺ سے یا کسی صحابیؓ سے کوئی بات ان کے علم تک نہیں پہنچی تھی۔“

ہم نے پہلے ہی یہ واضح کر دیا تھا کہ حضور ﷺ، نیز صحابہ کرامؓ سے جو تفسیر منقول ہے وہ قرآن کریم کی تمام آیات کی تفسیر نہیں ہے، یہ تو صرف ان امور کی تفسیر ہے جن کی سمجھ اس زمانے کے لوگوں کے لئے دشوار ہو گئی تھی پھر جوں جوں لوگ حضور ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے زمانے سے دور ہوتے چلے گئے، یہ دشواری آہستہ آہستہ بڑھتی چلی گئی اور علم تفسیر میں مشغول افراد کو یہ دشواری دور کرنے کی ضرورت پیش آ گئی۔ ان کے بعد جو لوگ آئے انہوں نے قرآن کی تفسیر کی تکمیل کر دی۔ اس سلسلے میں انہوں نے جن امور کا سارا لیا : وہ یہ تھے عربی زبان اور عربوں کے انداز کلام کی معرفت، نزول قرآن کے دور میں پیش آنے والے ایسے واقعات جن کی صحت کا انہیں یقین ہو گیا تھا۔ اس کے علاوہ فہم کے دیگر ذرائع اور بحث کے دوسرے وسائل۔ (۳۱)

جب اسلامی فتوحات کا دائرہ وسیع ہو گیا تو بہت سے کبار صحابہ مفتوحہ شہروں اور علاقوں میں منتقل ہو گئے۔ ان میں سے ہر ایک کے پاس علم کا ذخیرہ تھا اور ان سے ان کے شاگردوں یعنی تابعین نے یہ علم اخذ کیا اور اس طرح تفسیر کے کئی مدارس وجود میں آ گئے۔

مکہ مکرمہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مدرسہ وجود میں آیا اور ان کے شاگردوں میں سے مکہ کے اندر شہرت پانے والوں میں سعید بن جبیرؓ، مجاہد و عکرمہ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام) طاووس بن کیسان اور عطاء بن ابی رباح شامل تھے۔ یہ تمام شاگرد موالی تھے یعنی آزاد شدہ غلام۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے قلت و کثرت روایت کے اعتبار سے ان میں فرق ہے۔ نیز ان پر اعتماد کرنے اور ان کی طرف میلان

کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف رائے ہے۔ عکرمہ وہ شخص ہیں جن کے متعلق اختلاف رائے میں شدت ہے اور علماء ان کی توثیق کے سلسلے میں ایک دوسرے کے ہمنوا نہیں ہیں۔ اگرچہ وہ سب عکرمہ کے علم و فضل کی گواہی دیتے ہیں۔

مدینہ منورہ میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تفسیر کے سلسلے میں دیگر صحابہ کرام کی بہ نسبت زیادہ مشہور ہوئے۔ ان سے منقول تفسیر بہت زیادہ ہے۔ تابعین میں سے جو حضرات ان کے بلا واسطہ یا بالواسطہ شاگرد تھے اور جنہوں نے اس فن میں شہرت حاصل کی تھی ان میں زید بن اسلم، ابو العالیہ اور محمد بن کعب القرظی شامل ہیں۔

عراق کے اندر بحیثیت مفسرین جن حضرات نے شہرت پائی ان میں حسن بصری، علقمہ بن قیس، مسروق، اسود بن یزید، مرہ الحمدانی، عامر الشعبي اور قتادہ بن دعامہ السدوسی شامل ہیں۔ ۱۳۲۱



## فصل ثانی

حسن بصریؒ کا انتساب کس مکتب فکر کی طرف تھا

مکی یا عراقی مکتب کی طرف؟

ہمارے علماء کی عادت ہے کہ وہ علمائے فقہ اور تفسیر کی اصناف بنا کر انہیں مختلف مکاتب فکر کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ ان مکاتب فکر میں ایک مکتب فکر اہل الاثر کا ہے اور دوسرا اہل الرائے کا۔

ایسا لگتا ہے کہ حسن بصریؒ کو اہل الرائے کے مکتب فکر میں شامل کیا گیا ہے جس کی وجہ چند امور ہیں۔ ان میں سے ایک تو یہ ہے کہ حسن بصریؒ نے بصرہ میں زندگی کا ایک طویل عرصہ گزارا تھا۔ بصرہ بحث وجدال اور مختلف فرقوں کا مرکز تھا اور ہر شخص کی کوشش یہ تھی کہ وہ اپنے معتقدات اور اپنے مسلک کی صحت ثابت کر دے۔ دوسری بات معتزلہ کا قضیہ تھا جب واصل بن عطاء، حسن بصریؒ کی مجلس سے کنارہ کش ہو گیا اور حسن نے فرمایا : ”واصل ہم سے الگ ہو گیا“ اور اس طرح اس کے فرقے کا نام معتزلہ پڑ گیا۔

اہل الاثر یا اہل الحدیث کا مکتب فکر مدینہ منورہ میں پیدا ہوا۔ جہاں بڑی تعداد میں

صحابہ کرامؓ رہتے تھے اور جنہوں نے اپنے شاگردوں کو سنت منتقل کی تھی۔ اس لئے مدینہ منورہ کے اس مدرسے کی طرف رجوع کئے بغیر حضور ﷺ کی سنت، نیز صحابہ کرامؓ کی آراء اور ان کے فتاویٰ، نیز فیصلوں سے واقفیت ممکن نہیں ہے۔ مدینہ منورہ میں اس مکتب فکر کی نشوونما کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ یہ مدینہ منورہ کی چار دیواری کے حدود سے باہر نہیں نکلا، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ مکتب فکر مدینہ منورہ کی حدود سے باہر نکل گیا تھا، کیونکہ صحابہ کرامؓ اسلامی شہروں میں پھیل گئے تھے۔

ان مکاتب فکر کے بارے میں ہم کوئی طویل گفتگو کرنا نہیں چاہتے کیونکہ ان کے متعلق گفتگو کا دائرہ بڑا وسیع ہے۔ البتہ ہم اس سلسلے میں چند ضروری باتیں کہنا چاہیں گے اور ہر مکتب فکر کے علمبرداروں پر روشنی ڈالیں گے تاکہ ہمیں حسن بھریؒ اور ان کے اس مکتب فکر کا تعارف حاصل ہو جائے جس کی طرف یہ منسوب ہیں۔

### □ اول : اہل الحدیث کا مکتب فکر ..

تابعین میں سے اس مکتب فکر کے زیادہ مشہور علمبردار سعید بن المسیب الخزومی القرشی، خارجہ بن زید بن ثابت، حضرت میمونہؓ کے آزاد کردہ غلام سلیمان بن یسار اور عروہ بن الزبیر ہیں۔ اہل اس مکتب فکر کی جڑیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہؓ جیسی شخصیات کے اندر تھیں۔

### □ اس مکتب فکر کا طریق کار ..

اس مکتب فکر کے طریق کار کی بنیاد قرآن کے ذریعے نیز سنت رسول کے ذریعے



تفسیر قرآن پر تھی، یہ حضرات رائے سے کام لینے کے شدید مخالف تھے اور اہل الرائے پر نکتہ چینی کرتے تھے کہ یہ لوگ اپنی آراء کی خاطر بعض احادیث کو ترک کر دیتے ہیں۔ (۱۲)

□ اس مکتب فکر سے حاصل ہونے والے علمی فوائد ..

اس مکتب فکر نے جو علمی فوائد پہنچائے ان میں سے چند اہم فوائد درج ذیل ہیں۔

- \* سنت نبویہ کی جمع و تدوین اور اس کی حفاظت۔
- \* صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام کی آراء اور ان کی تفاسیر کی جمع و تدوین اور ان کی حفاظت۔
- \* آثار و احادیث کی تدوین۔ اس تدوین کا کام سب سے پہلے ابن شہاب الزہری نے شروع کیا۔
- \* عامۃ المسلمین کو سنت نبویہ اور آثار صحابہ کی طرف توجہ دینے کی ترغیب۔ (۱۳)

□ دوم : اہل الرائے کا مکتب فکر ..

- \* اس مکتب فکر کے ظہور کا مقام : یہ مکتب فکر تفسیر قرآن کے سلسلے میں ایک اور طریق کار کی نشاندہی کرتا ہے۔ اس طریق کار کے نشانات کا ظہور تو عراق میں مختلف

{۲} التشریع و الفقہ الاسلامی للقطان - تاریخ المذاهب الاسلامیہ لاہی

زہرۃ - جلد ۲، ص ۳۱ - الفکر الاسلامی للشعلبی - جلد ۱، ص ۳۱۵۔

{۳} تاریخ تشریع الاسلامی الدكتور حسن الشاذلی، ص ۲۲۳۔



عوامل کی تاثیر کے تحت ہوا۔ تاہم ہمارے لئے یہ دعویٰ کرنا مشکل ہے کہ اس طریق کار کی ابتداء عراق میں ہوئی۔ بلکہ زیادہ قابل ترجیح بات یہ ہے کہ اس کی پہلی بنیاد مدینہ منورہ ہی میں ان صحابہ کرام کے طریق کار کے تحت پڑی جن پر رائے سے کام لینے کا غلبہ تھا۔

### □ اس مکتب فکر کے علمبردار ..

صحابہ کرامؓ میں سے اس مکتب فکر کے تین مشہور علمبردار ہیں۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ عراق منتقل ہو گئے تو اپنے سینے میں محفوظ حضور ﷺ کی احادیث اور صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ بھی اپنے ساتھ لے گئے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے اسلوب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے طریق کار پر گامزن رہتے تھے۔ چنانچہ ایک دفعہ انہوں نے فرمایا تھا کہ : ”اگر تمام لوگ ایک وادی اور گھاٹی میں گامزن ہو جائیں اور عمر رضی اللہ عنہ دوسری وادی اور گھاٹی کا راستہ اختیار کر لیں تو میں عمر رضی اللہ عنہ کی وادی اور گھاٹی کا راستہ اختیار کروں گا“۔ {۴}

### □ عراق میں اس مکتب فکر کے پھیل جانے کے اسباب ..

ان میں چند مشہور اسباب شاید یہ ہیں :

\* اہل عراق نے اپنے معلم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اثر بہت زیادہ قبول کیا

{۴} تاریخ تشریع الاسلامی الدكتور حسن الشاذلی، ص ۲۳۳/۲۳۸۔ تاریخ

تشریع الاسلامی للخضریٰ، ص ۱۰۲۔

\* حجاز کی بہ نسبت عراق میں احادیث نبویہ کی بڑی قلت تھی۔

\* انہوں نے احادیث قبول کرنے کے لئے ایسی شرطیں عائد کر دی تھیں جن کی موجودگی میں بہت کم احادیث بچ رہتی تھیں۔ (۱۵)

بہت سے علماء حسن بصریؒ کو اس مکتب فکر کے علمبرداروں میں شمار کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کب فیض کیا تھا لیکن حسن بصریؒ کی تفسیر کی نسبت سے ہم انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مکتب فکر سے متاثر دیکھتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مکتب فکر اہل الحدیث کا مکتب فکر تھا۔ اس سلسلے میں حسن بصریؒ ہمیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے عراقی مکتب فکر سے کم متاثر نظر آتے ہیں۔

ہم نے اوپر جس رائے کا اظہار کیا ہے اس کی بنیاد یہ ہے کہ جب ہم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان کی تفسیری مرویات جمع کیں تو پتہ چلا کہ حسن کی پہلی مرویات دوسری مرویات کے مقابلے میں نوگنا زیادہ ہیں۔

یہاں کوئی شخص یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ حسن بصریؒ جنہوں نے اپنے نام کے ساتھ بصرہ کے اسم کو علم کے طور پر استعمال کیا اور بصرہ ہی میں اپنی زندگی کا اکثر حصہ گزارا، ان کا انتساب ہم کس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مکتب فکر کی طرف کر سکتے ہیں؟

اس کا جواب بڑا آسان ہے جو درج ذیل نقاط میں مرکوز ہے۔

\* حسن بصریؒ نے اپنی زندگی کا ایک حصہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں گزارا تھا۔ نیز وہ ان شہروں میں آتے جاتے رہتے تھے اور علمائے حجاز سے ان کی ملاقاتیں ہوتی رہتی تھیں اس لئے یہ بات یقینی تھی کہ حسن بصریؒ اپنے ان علمی سفروں میں اکابر کا

(۱۵) تاریخ تشریع الاسلامی الدكتور حسن الشاذلی ص ۲۳۴/۲۳۸۔ تاریخ

تشریع الاسلامی للخضری ص ۱۰۲۔



صحابہ کرامؓ سے ضرور مستفید ہوئے تھے۔

۶۰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک عرصے تک بصرہ کے گورنر رہے تھے۔ ۱۶۱ اس لئے ان کے ساتھ حسن بصریؒ کی ملاقاتوں کا ان کی علمی زندگی بلکہ ان کی مرویات پر زبردست اثر پڑا ہو گا۔ حقیقت نفس الامر جو اس بات کی بہترین دلیل اور گواہ ہے وہ یہ ہے کہ علمائے تفسیر نے اپنی تصانیف میں حسن بصریؒ کی اکثر تفسیری مرویات درج کی ہیں۔ ان علماء میں طبری، ابن الجوزی، ابن کثیر اور سیوطی شامل ہیں۔ حسن بصریؒ کی یہ مرویات ان کے اسی تفسیری انداز کی نشاندہی کرتی ہیں۔ (۱) علاوہ ازیں انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کثرت کے ساتھ تفسیری روایتیں کی ہیں۔ ہمیں تو حسن بصریؒ کا کوئی تفسیری قول ایسا کم ہی ملا ہے جس کی سند حضور ﷺ یا صحابہ کرامؓ کے اثر یا خبر سے نہ ملتی ہو، بلکہ میں نے جب حسن بصریؒ کی تفسیر بالرائے کے سلسلے مواد جمع کرنا شروع کیا تو مجھے اس کی چند ہی مثالیں ہاتھ آئیں۔

{۶} البدایہ والنہایہ لابن کثیر - جلد ۷، ص ۲۳۶۔

{۷} تفسیر اس مقالے میں وہ حصہ ملاحظہ کریں جس میں ہم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات کا ذکر کیا ہے۔



### فصل ثالث

## حسن بصریؒ کی تفسیر

اس فصل میں کئی مباحث ہیں :

### پہلا مبحث

□ حسن بصریؒ کی تفسیر تک رسائی کا راستہ ..

عصر اول میں تفسیر کی تدوین کا کام نہیں ہوا، بلکہ تابعین میں جو مفسرین پیدا ہوئے وہ زیادہ تر صحابہ کرامؓ سے سماع اور روایت اور ان کے حفظ کا اہتمام کرتے تھے۔ البتہ بعض تلامذہ ایسے تھے جو لکھ لیتے تھے مثلاً مجاہد بن جبر (۱۱\*) اپنے شیخ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے تفسیری اقوال ضبط تحریر میں لے آتے تھے۔ ابن ابی ملیکہ (۱۱) کہتے ہیں کہ :

”میں نے مجاہد کو دیکھا کہ وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے قرآن کی تفسیر پڑھتے، ان کے پاس تختیاں ہوتیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ان سے فرماتے : ”لکھ لو“ اس طرح انہوں نے پوری تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھ لی تھی۔ (۱۲) اس کے باوجود مجاہد تحریر پر پورا اعتماد نہیں کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں : ”میں نے پورے مصحف کی سورہ فاتحہ سے

لے کر اختتام تک تین دفعہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے تلاوت کی۔ میں ہر آیت پر انہیں روک کر اس کی تفسیر ان سے پوچھتا۔ (۲۱) پھر حسن بصریؒ کے زمانے تک تفسیر کی کتاب نے تالیفی رنگ اختیار نہیں کیا۔ حسن بصریؒ کے تلامذہ ان کے گرد حلقہ بنا کر بیٹھ جاتے اور انہیں قرآن پڑھ کر سناتے، حسن ان کے سامنے آیات کی تفسیر بیان کرتے اور مفردات قرآن کی تشریح کرتے۔ حماد بن سلمہ نے حمید سے جو بات روایت کی ہے وہ اس پر دلالت کرتی ہے۔ حمید کہتے ہیں: ”میں نے حسن بصریؒ سے قرآن پڑھا۔ وہ اثباتی انداز میں اس کی تفسیر کر دیتے تھے۔“

”تاریخ التراث العربی“ (۲۱) کے مصنف نے تفسیر کے سلسلے میں حسن بصریؒ کی چند تصانیف کا ذکر کیا ہے۔ وہ یہ ہیں :

- \* تفسیر پر ایک مشہور کتاب۔
- \* نزول القرآن پر ایک کتاب۔
- \* العدوی القرآن پر ایک کتاب۔

انہوں نے حسن بصریؒ سے تفسیر کے سلسلے میں ایک روایت بیان کی ہے۔ انہوں نے کہا کہ عمرو بن عبید معزی نے اس تفسیر کی روایت کی ہے۔ وہ روایت یہ ہے: ”ہمیں

{\*} ان کے ترجمے اور حالات زندگی کے لئے دیکھیے تبذیب التہذیب، جلد ۱۰، ص ۴۳۔

{۱} ان کا ترجمہ ”تبذیب التہذیب“ - جلد ۱، ص ۳۰۶ پر ملاحظہ کیجئے۔

{۲} تفسیر الطبری - جلد ۱، ص ۹۰۔

{۳} تفسیر الطبری - جلد ۱، ص ۹۰ - تبذیب التہذیب - جلد ۱، ص ۴۳۔

{۴} فتاویٰ سزکین - تاریخ التراث العربی، ص ۴۹۔



ابن حمید نے روایت بیان کی، انہیں سلمہ نے ابن ابی اسحق سے، انہوں نے عمرو بن عبید سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے۔ اسی طرح طبری اور ابن کثیر وغیرہما نے تفسیر کے سلسلے میں حسن کے وہ اقوال بیان کئے ہیں جن کی روایت ان کے تلامذہ نے سماعی طور پر کی تھی اور انہوں نے حسن کی کتاب میں یہ اقوال پڑھے تھے۔ ثعلبی نے بھی "الکشف والبيان" میں اس تفسیر کا ذکر کیا ہے اور "تاریخ الطبری" میں بھی ہمیں حسن بصریؒ سے منقول کچھ تفسیری روایات نظر آتی ہیں۔ ۱۵۱

یہاں اس بات کی طرف اشارہ کر دینا مناسب ہو گا کہ علم تفسیر میں حسن بصریؒ کی کتاب قرآن کی تفسیر کی کوئی کامل کتاب شمار نہیں ہوتی کیونکہ ان کے زمانے میں قرآن کی کوئی مکمل تفسیر موجود نہیں تھی بلکہ دوسری صدی کے نصف تک اس کا کوئی وجود نہیں تھا۔ پھر حسن بصریؒ کی مذکورہ کتاب مجاہد کی تفسیر کی کتاب سے بڑھ کر نہیں تھی جو قرآن کے ایک چھوٹے سے حصے کی تفسیر تھی۔ تفسیر کی جن کتابوں کی نسبت بعض صحابہ یا تابعین کی طرف ہے وہ قرآن کی مکمل تفسیر کی گنتی میں نہیں ہیں، بلکہ ابن الندیم نے کہا ہے کہ قرآن کی پہلی مکمل تفسیر فراء کی طرف منسوب ہے۔ ۱۶۱ انہوں نے ہی ایک ایک سورت اور ایک ایک آیت کی تفسیر کی تھی، ابن الندیم نے اپنی کتاب "الفہرست" میں لکھا ہے کہ:

"عمر بن بکیر نے فراء کو لکھا کہ حسن بن اسلم اکثر مجھ سے قرآن سے متعلق باتیں پوچھتا رہتا ہے لیکن مجھے ان کا جواب نہیں آتا اس لئے اگر

{۵۱} فہرست تاریخ الطبری، ص ۳۲۰۔

{۶۱} یہاں میں اس بات کا اعتراف کروں گا کہ مجھے ابن الندیم کے کلام کے پہلے جزء سے اتفاق ہے لیکن میں اس کلام کے دوسرے جزء سے اختلاف کروں گا کہ "فراء کے بعد کوئی مفسر اس پر اضافہ نہیں کر سکے گا" کیونکہ بہت سے مفسرین نے اضافہ کیا ہے اور طبری نے تو ایسی شاندار تفسیر لکھی ہے جو فراء کی تفسیر سے بہت فائق ہے۔



آپ مناسب سمجھیں تو کچھ اصول میرے لئے نکجا کر دیں یا انہیں کتابی شکل  
ویدیں تاکہ میں بوقت ضرورت انہیں دیکھ لیا کروں۔“

اس پر فراء نے اپنے رفقاء سے کہا : ”میرے پاس اکٹھے ہو جاؤ تاکہ میں قرآن کے  
بارے میں تمہیں ایک کتاب لکھوا دوں۔“ فراء نے اس کام کے لئے ایک دن مقرر  
کر دیا۔ جب تمام رفقاء جمع ہو گئے تو فراء ان کے پاس مسجد میں آئے۔ اس مسجد میں  
ایک شخص رہتا تھا جو اذان دیتا اور لوگوں کو نمازیں پڑھاتا تھا۔ فراء نے اس شخص کی  
طرف متوجہ ہو کر کہا : تم سورہ فاتحہ سناؤ، ہم اس کی تفسیر بیان کریں گے اور اس طرح  
پورا قرآن ختم کر دیں گے۔“ چنانچہ وہ شخص قراءت کرتا جاتا اور فراء تفسیر بیان کرتے  
جاتے۔

ابوالعباس کہتے ہیں :

”فراء سے پہلے کسی نے اس جیسی تفسیر نہیں لکھی اور میرا گمان ہے کہ  
فراء کے بعد بھی کوئی مفسر اس پر کوئی اضافہ نہیں کر سکے گا۔“

میں کہتا ہوں کہ ابوالعباس ابن الندیم نے یہ بات اپنی معلومات کے مطابق کہی ہے کہ  
فراء سے پہلے کسی نے اس جیسا کارنامہ سرانجام نہیں دیا۔ انہوں نے اپنی کتاب  
”الفہرست“ میں یہ ثابت نہیں کیا کہ فراء سے پہلے بھی کوئی مفسر گزرا ہے، جب کہ  
ہمیں یہ معلوم ہے کہ فراء کی وفات سن ۲۰۷ ہجری میں ہوئی ہے اور حسن بصریؒ اس  
سے پہلے گزرے ہیں۔ اگر حسن بصریؒ اور دیگر متقدمین سے تفسیری مرویات پوری  
ایک کتاب کی صورت میں ہوتیں تو یہ کتاب ضرور ان کی طرف منسوب ہوتی اور فراء  
کے بارے میں یہ نہ کہا جاتا کہ وہ اس میدان میں سابق ہیں۔ الداؤدی نے حسن کا ذکر  
”طبقات المفسرین“ ۱/۷۱ میں ان الفاظ میں کیا ہے ”وہ طبقہ ثالث کے سرگروہ“

ہیں۔ ان کی ایک کتاب "التفسیر" ہے ان سے اس کی روایت ایک جماعت نے کی ہے۔"

حسن بھری کی تفسیر کے بارے میں ہمارے دور کے اہل علم نے بھی گواہی دی ہے۔  
مجر حسین ذہبی نے اپنی کتاب "التفسیر والمفسرون" ۱۸۱ میں حسن بھری کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے :

"حسن بھری اپنی پرہیزگاری اور تقویٰ، نیز وعظ و ارشاد میں اپنے کمال کے ساتھ ساتھ اللہ کی کتاب اور اللہ کے رسول کی سنت کے بارے میں بھی وسیع علم کے جامع تھے۔"

اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ ان کا قرآن مجید حفظ کر لینا اور تلاوت، نیز تدبر و تفکر اور عمل کے اعتبار سے قرآن کے ساتھ اپنا قوی رابطہ رکھنا ایسا طریق کار تھا جس کے نتیجے میں انہیں قرآنی آیات کے اندر چھپے ہوئے خزانوں کے استنباط اور لوگوں کو ان کی تعلیم پر قدرت کاملہ حاصل ہو گئی تھی۔ انہیں جاننے والے لوگوں کا بیان ہے کہ وہ ایک سورت کی قراءت ختم کر کے دوسری سورت کی طرف اس وقت تک نہیں جاتے تھے جب تک وہ اس کی تاویل اور اس کے نزول کے سبب کی واقفیت حاصل نہ کر لیتے۔ ان زرقانی نے اپنی کتاب "مناہل العرفان" میں انہیں اہل عراق کے طبقہ مفسرین میں شمار کیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے :

"ان مفسرین میں ابوسعید حسن بھری بھی شامل ہیں۔ اور ان کے بارے میں ابن سعد نے کہا ہے کہ وہ ثقہ، مامون، جلیل القدر عالم، فصیح و بلیغ، حسین و جمیل اور متقی و پرہیزگار تھے حتیٰ کہ کہا گیا ہے کہ وہ سید التابعین تھے۔"

{۸} التفسیر والمفسرون للذہبی - جلد ۱ ص ۱۲۳ - تہذیب التہذیب - جلد ۲ ص



## دوسرا مبحث

□ حسن بصریؒ کی تفسیری خوبیوں پر ایک نظر ..

حسن بصریؒ کی تفسیر ایسی ہے جس کی اکثر مرویات ہمیں قدیم کتب تفسیر نیز بعد میں لکھی جانے والی کتابوں کے اوراق میں دستیاب ہوتی ہیں اور ایسا لگتا ہے کہ تفسیر میں حسن کی مرویات کا کچھ حصہ ہمیں دستیاب نہیں ہوا۔ یہ حصہ شاید ایسی کتاب کے ضمن میں رہ گیا جو ہم تک نہیں پہنچ پائی۔ بہر حال ان کی مرویات کا جو حصہ ہم تک پہنچا ہے وہ ان خصوصیات کو جان لینے کے لئے کافی ہے جن میں حسن کو امتیازی حیثیت حاصل ہے، نیز یہ حصہ تفسیر میں حسن بصریؒ کے منہج اور ان کے طریق کار کی معرفت کے لئے بھی کافی ہے۔ میں نے مصحف کی ابتداء سے لے کر اس کی انتہا تک سورت سورت اور آیت آیت کر کے ان مرویات کا تتبع کیا ہے۔ مجھے جب ایک روایت کہیں سے مل جاتی تو اسے لکھ لیتا اور پھر تفسیر کی دیگر کتابوں سے رجوع کر کے اس روایت کی صحت کی تحقیق کر لیتا اور لکھی ہوئی روایت سے اس کی مطابقت معلوم کر لیتا۔ اللہ کا شکر ہے کہ ان مرویات کو جمع کرنے کا کام تکمیل کو پہنچ گیا۔ اگرچہ انہیں جمع کرنے میں میرا اکثر وقت صرف ہو گیا لیکن مجھے اس کا بڑا فائدہ ہوا۔ مجھے اس کے ذریعے نہ صرف تفسیر کے اندر حسن بصریؒ کے مسالک کا پتہ چل گیا بلکہ نزول کے مقامات، اس کے اسباب نیز فقہی اور عقائدی احکام میں ان کے منہج اور قرآن میں مآخ و منسوخ کے متعلق ان کے ذوق کا بھی علم ہو گیا۔ ان باتوں کا ذکر تیسرے باب میں وضاحت کے ساتھ ہو گا۔

ہم حسن بصریؒ کے طریق کار کو بہت سے مفسرین کے طریق کار سے قریب پاتے ہیں لیکن ہمیں اس طریق کار میں وہ خصوصیات نظر آتی ہیں جنہیں ہم دوسرے مفسرین کے اندر بہت کم پاتے ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں کہ وہ تفسیر کے اندر دغظ و ارشاد کا



رنگ پیدا کر کے قرآنی واقعات کا تفصیلاً ذکر کرتے تھے۔ کتاب اللہ کے نصوص کے بارے میں، نیز آیت سے پیدا ہونے والے اثر کے متعلق ان کا ذوق بڑا لطیف تھا۔ یہ بات انہیں ایک فنی اسلوب کے ذریعے تعبیر کی طرف لے جاتی اور ان کی ذات کے اندر ایک احساس صادق کی ترجمانی کرتی۔ (۹) مثلاً قرآن کی آیت : ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ سورہ حم السجدة آیت ۲۲ ﴿﴾ کی تفسیر میں فرماتے ہیں : ”یہ اللہ کا حبیب ہے، یہ اللہ کا ولی ہے، یہ اللہ کا برگزیدہ بندہ ہے، یہ اللہ کا پسندیدہ بندہ ہے، یہ اللہ کو اس کی تمام مخلوق میں سب سے زیادہ پیارا ہے۔ اس نے اللہ کی دعوت قبول کر کے لوگوں کو اس کی طرف آنے کی دعوت دی اور عمل صالح کرتے ہوئے زبان سے بھی اقرار کیا کہ ”میں مسلمان ہوں“ یہی اللہ کا خلیفہ ہے۔ (۱۰)

اسی طرح آیت : ﴿فَلَا تَغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ سورہ لقمان آیت ۲۲ ﴿﴾ کی تفسیر میں انہوں نے فرمایا : ”تمہیں معلوم ہے کہ یہ قول کس کا ہے؟ یہ قول اس ذات کا ہے جس نے اسے پیدا کیا اور جو سب سے بڑھ کر اس کے بارے میں علم رکھتی ہے۔ تم دنیا کی مشغولیات سے بچتے رہو کیونکہ دنیا کی مصروفیتیں بہت زیادہ ہیں۔ جو شخص اپنے لئے مصروفیت کا ایک دروازہ کھول لیتا ہے تو یہ دروازہ اس کے لئے دس دروازے کھول دیتا ہے۔ (۱۱)

اسی طرح آیت : ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ سورہ ق آیت ۱۲ ﴿﴾ کی تفسیر کرتے ہوئے حسن بھریؒ نے فرمایا : ”اے ابن آدم، تمہارے لئے ایک دفتر کھول دیا گیا ہے اور تم پر دو فرشتے دائیں

{۹} الحسن البصریؒ (۱۵۰) احسان عباسؒ، ص ۱۵۲۔

{۱۰} تفسیر الطبریؒ، ص ۲۳ / ۷۵۔

{۱۱} احیاء علوم الدین - جلد ۳، ص ۱۸۱۔

بائیں مقرر کر دیئے گئے ہیں۔ دائیں جانب کا فرشتہ تمہاری نیکیاں درج کرتا رہتا ہے جبکہ بائیں جانب کا فرشتہ تمہاری بدیوں کا اندراج کرتا رہتا ہے۔ اب تم تھوڑا بہت جو عمل بھی چاہو کر لو حتیٰ کہ جب تمہاری موت ہو جائے گی تو تمہارا دفتر بند ہو جائے گا اور قبر میں اسے تمہارے گھلے سے لٹکا دیا جائے گا اور پھر قیامت کے دن تم اسے اپنے ساتھ لے کر قبر سے باہر آؤ گے۔ اسی سلسلے میں اللہ کا ارشاد ہے : ﴿وَكُلْ إِنْسَانُ الزَّمَانِ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ﴾ سورہ اسراء آیت ۱۶ ﴿اور ہر انسان کا نامہ اعمال ہم نے اس کے گلے میں ڈال دیا ہے۔ خدا کی قسم جس ذات نے تمہیں اپنے اعمال کا خود ہی محاسب بنادیا ہے اس نے تمہارے ساتھ انصاف کیا ہے﴾۔ (۱۲)

درج بالا اقتباسات کی روشنی میں ہم دیکھتے ہیں کہ حسن بصریؒ واقعات بیان کر کے ان پر تبصرہ بھی کرتے ہیں، اور نتائج بھی اخذ کرتے ہیں اور صدق دل سے وعظ و ارشاد کا بھی اہتمام کرتے ہیں اور بعض دفعہ صورت حال کو ہولناک بنا دیتے ہیں، جس طرح ان کا یہ قول ہے : ”جنم کی آگ ہر روز ستر ہزار کھالیں کھجور کے شگوفے کے غلاف میں رکھ کر پکا دیتی ہے۔ اس غلاف کی پیمائش چالیس گز ہے“۔ (۱۳)

حسن بصریؒ آیات کریمہ پر مختصر تبصرے بھی کرتے ہیں مثلاً آیت : ﴿إِنَّا أَنبَتُكُمْ بَنَاتٍ وَأَنبَتُكُمْ بَنَاتٍ﴾ سورہ یوسف آیت ۲۵ ﴿میں آپ لوگوں کو اس خواب کی تعبیر کی خبر دوں گا، پر مختصر تبصرہ کرتے ہوئے حسن بصریؒ فرماتے ہیں : ”انہیں ایک موٹا تازہ قوی ہیکل غلام کس طرح خبر دے سکتا ہے۔ (۱۴) اسی طرح قول باری ﴿قَالُوا نَالَهُ الْفُلُ ضَالِكٌ الْقَدِيمُ﴾ سورہ یوسف آیت ۹۵ ﴿برادران یوسف نے کہا : ”ابا جان! خدا کی قسم، آپ تو اپنی قدیم بھول میں پھنسے ہوئے ہیں“

{۱۲} تفسیر الطبری - جلد ۱، ص ۲۶۔

{۱۳} تفسیر الطبری - جلد ۵، ص ۸۳۔

{۱۴} تفسیر القرطبی - جلد ۹، ص ۲۰۳۔



’کی تفسیر میں حسن بھری’ نے فرمایا : ”یہ تو عقوق یعنی والدین کی نافرمانی ہے۔“ (۱۵۱) آیات پر حسن بھری کے تبصرے حدت اور تیزی کا رنگ لئے ہوئے ہیں۔ مثلاً قول باری : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ ۖ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۶۱﴾ اور یاد کرو جب تم نے کہا تھا کہ : اے موسیٰ ہم ایک کھانے پر صبر نہیں کر سکتے۔“ پر حسن کا تبصرہ ملاحظہ کیجئے : ”یہ لوگ میلے کچیلے تھے اور لہسن، پیاز اور دالیں کھانے کے عادی تھے۔ اسی اصل اور برائی کی طرف یہ مائل ہو گئے اور ان کی طبیعت میں ان چیزوں کے کھانے کا اشتہاء پیدا ہو گئی جن کے وہ عادی تھے اس لئے انہوں نے کہا کہ ہم ایک ہی قسم کا کھانے یعنی من و سلویٰ پر گزارہ نہیں کر سکتے۔“

حسن بھری اپنی تفسیر میں قصہ اور واقعہ کی تحلیل و تجزیہ، نیز اس پر تعلیق و تبصرے کا اہتمام کرتے ہیں چنانچہ قول باری : ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ سُوْرَةُ احْزَابِ آيَتِ ۷۲﴾ ہم نے امانت آسمانوں اور زمین پر پیش کی، کی تفسیر میں حسن بھری فرماتے ہیں : ”اللہ نے مذکورہ امانت سات طبق آسمانوں پر جنہیں ستاروں کے ساتھ مزین کر رکھا تھا، نیز حاملان عرش عظیم پر پیش کی اور فرمایا : ”کیا تم یہ امانت اس کی تمام ذمہ داریوں کے ساتھ اٹھاؤ گے؟“ انہوں نے عرض کیا : ”وہ ذمہ داریاں کیا ہیں؟ اللہ نے فرمایا : ”وہ یہ ہیں کہ اگر تم نیکی کرو گے تو جزاء پاؤ گے اور اگر بدی کرو گے تو ہزا پاؤ گے۔“ یہ سن کر انہوں نے جواب دیا : ”ہم یہ امانت نہیں اٹھاتے۔“ پھر اللہ نے یہ امانت زمین پر پیش کی، زمین نے بھی اسے اٹھانے سے انکار کر دیا۔ پھر اسے اونچے اونچے ٹھوس اور سخت پہاڑوں پر پیش کیا اور ان سے امانت کی ذمہ داریوں یعنی جزاء و سزا کا ذکر کر کے اسے اٹھانے کے بارے میں استفسار کیا تو انہوں نے بھی انکار کر دیا۔ پھر اللہ نے یہ امانت انسان پر پیش کر دی۔ انسان نے اسے اٹھالیا، انسان یقیناً اپنے نفس پر ظلم کرنے والا اور اپنے رب کے معاملے کا علم نہ



رکھنے والا تھا۔ (۱۶) اس طرح حسن بصریؒ بیان میں اتنی طوالت اختیار کرتے ہیں کہ ایک چیز پر قصے کا رنگ چڑھا دیتے ہیں اور پھر اس پر تبصرہ کر کے اس سے نتیجہ نکالتے ہیں۔

قول باری : ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ سورہ آل عمران آیت ۱۵۹ ﴿اور معاملات میں ان سے مشورہ لے لیا کرو﴾ کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے فرمایا : ”حضور ﷺ صحابہ کرامؓ کے ساتھ مشاورت سے مستغنی تھے لیکن اللہ سبحانہ نے چاہا کہ بعد میں آنے والے حکام کے لئے ایک سنت قائم ہو جائے اس لئے کہ جو لوگ بھی مشاورت سے کام لیتے ہیں انہیں بہترین راستے کی ہدایت حاصل ہو جاتی ہے۔“ (۱۷)

حسن بصریؒ قول باری : ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ سورہ مدثر آیت ۱ ﴿کی تفسیر میں فرماتے : ”اور اپنے عمل کا احسان نہ جتلاؤ تو اپنے رب سے بہت زیادہ جزاء پاؤ گے۔“ (۱۸)

### تیسرا مبحث

## تفسیر میں حسن بصریؒ کے حلقے ..

حسن بصریؒ کی تفسیر کی ایک خصوصیت شاید یہ بھی ہے کہ عوام الناس کے ساتھ وہ مربوط تھی۔ حسن بصریؒ کی مجلس دراصل علمائے اسلام کے تبادلۂ خیالات و مذاکرات کی مجلس ہوتی تھی۔ یہ گویا ایک علمی مجلس تھی جس میں تفسیر اور فقہ کے مسائل زیر بحث

(۱۶) احیاء العلوم - جلد ۳ ص ۷۶۔

(۱۷) تفسیر الطبری - جلد ۷ ص ۳۳۳ - تفسیر القرطبی - جلد ۹ ص ۲۳۵۔

(۱۸) ابن کثیر - جلد ۸ ص ۲۹۰۔

آتے اور وعظ و ارشاد کا سلسلہ بھی جاری رہتا اور اس طرح حسن بھریؒ قرآن پر تدبر اور اس کی تفسیر کے راستے علم کے اندر ایک انقلاب پیدا کرنے کی کوشش کرتے۔ ان کی تفسیر کا ایک خاص طریقہ تھا۔ وہ خود یا ان کا کوئی شاگرد ایک آیت تلاوت کرتا اور وہ خود اس کی تفسیر بیان کرتے۔ حماد بن سلمہ، حمید سے روایت کرتے ہیں کہ: ”میں حسن کے سامنے قرآن کی تلاوت کرتا اور حسن بھریؒ اس کی تفسیر بیان کرتے“۔ (۱۹۱)

جب آیت کی تلاوت ختم ہو جاتی تو حسن بھریؒ شان نزول بیان کرتے، قرطبی کے قول کے مطابق حسن تفسیر کے سلسلے میں یہ طریقہ اختیار کرتے کہ ایک آیت کی تلاوت کے بعد اس وقت تک آگے نہ بڑھتے جب تک اسے سامعین کو پڑھانا دیتے اور شان نزول بیان نہ کر دیتے، نیز آیت کی مراد پر روشنی نہ ڈال دیتے۔ (۱۲۰۱)

شان نزول بیان کرنے کے بعد حسن سامعین کو اپنے ساتھ شریک کرنے یا ان کے ساتھ شریک ہو جانے کی کوشش کرتے۔ مثلاً وہ یہ آیت تلاوت کرتے: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۰۷ (لوگوں میں ایسے بھی ہیں جو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کی خاطر اپنی جان فروخت کر دیتے ہیں اور اللہ تو اپنے بندوں پر بہت شفقت کرنے والا ہے۔ اور فرماتے: ”لوگو، تمہیں معلوم ہے کہ یہ آیت کس سلسلے میں نازل ہوئی؟ اس کا نزول اس سلسلے میں ہوا ہے کہ مسلمان کافر سے ملے اور اس سے کوئی سوال پوچھے اور خود ہی اس کا جواب دے۔ اس طرح وہ کافروں کے سامنے جا کر انہیں سمجھاتا ہے اور پھر ان سے سوال پوچھتا اور اس کا جواب خود ہی دیتا ہے اور تفسیم دین کا یہ طریقہ اختیار کرتا ہے پھر ان کی طرف سے ہونے والے سوالات کو سنتا اور ان کا جواب دیتا ہے۔ قول باری ہے: ﴿وَبَلَىٰ مَن كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾

(۱۹۱) تہذیب التہذیب - جلد ۲، ص ۲۶۳ تا ۲۷۰۔

(۲۰۱) تفسیر القرطبی - جلد ۱، ص ۲۶۔



فاؤلنک اصحاب النار ○ سورة بقرہ آیت ۸۱ ﴿ کیوں نہیں، جو لوگ بدی کمائیں اور ان کی برائیاں ان کا احاطہ کر لیں، تو ایسے ہی لوگ آگ میں پڑنے والے ہیں۔﴾  
 اسکے سلسلے میں ایک شخص نے حسن بھریؒ سے دریافت کیا کہ واحاطت بہ خطیبتہ کا کیا مفہوم ہے۔ حسن بھریؒ نے جواب میں فرمایا : ہم نہیں جانتے کہ خطیہ کیا ہے، بیٹے، بس قرآن پڑھتے رہو اور دیکھو کہ جس آیت میں اللہ نے جہنم کی آگ کی وعید سنائی ہے وہی خطیہ ہے۔ {۲۱} درج بالا آیت کی تفسیر میں حسن بھریؒ نے ایک دفعہ فرمایا : اس کا شرک اسے گھیر لے۔ {۲۲} حسن نے فرمایا ”کبیرہ گناہ جہنم واجب کر دیتا ہے۔“ {۲۳}

بعض دفعہ علماء کی طرف سے حسن بھریؒ کو سوال پیش کیا جاتا۔ کثیر بن سہل کہتے ہیں کہ : ”میں نے حسن بھریؒ سے ضیفیت کے بارے میں پوچھا جس کا ذکر قرآن کی اس آیت میں ہے۔ ﴿وقالوا کونوا ہودا او نصاریٰ تہتدوا قل بل ملة ابراهيم حنیفا وماکان من المشرکین ○ سورة بقرہ آیت ۱۳۵﴾ یہ کہتے ہیں کہ یہودی یا نصرانی ہو جاؤ ہدایت پاؤ گے، آپ کہہ دیجئے بلکہ ابراہیم کا دین اختیار کرو جو ضیف تھے اور مشرکین میں سے نہیں تھے۔ حسن بھریؒ نے جواب میں فرمایا : بیت اللہ کا حج ضیفیت ہے۔“ {۲۴}

اس تفسیر میں اسماعیل سے مروی ہے کہ :

”میں نے حسن بھریؒ سے اس ارشاد باری کا مفہوم پوچھا : ﴿ومن کان منکم

{۲۱} تفسیر القرطبی - جلد ۲، ص ۲۸۵۔

{۲۲} ابن کثیر - جلد ۱، ص ۱۷۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابو داؤد اکل رضی اللہ عنہ اور عطاء کا بھی یہی قول ہے۔

{۲۳} ابن کثیر - جلد ۱، ص ۱۷۱۔ ابو العالیہ، مجاہد، قتادہ اور ربیع بن انس کا یہی قول ہے۔

{۲۴} التفسیر الطبری - جلد ۳، ص ۱۰۴۔



مریضا او علی سفر فعدة من ايام اخر ○ سورة بقرہ آیت ۱۸۲ ﴿ تم میں سے جو بیمار ہو یا سفر پر ہو تو وہ دوسرے دنوں سے گنتی پوری کرے )۔ میں نے ان سے پوچھا کہ روزے دار روزے رکھنا کب چھوڑ دے؟ انہوں نے جواب دیا : جب روزہ اسے نڈھال کر دے ” نیز فرمایا : ” جب اس میں اتنی طاقت باقی نہ رہے کہ فرض نمازوں کی ادائیگی اس طرح نہ کر سکے جس طرح اسے حکم دیا گیا ہے ”۔ (۲۵)

بعض دفعہ عوام الناس بھی حسن بصریؒ سے کوئی حکم پوچھتے تو وہ اس حکم سے متعلقہ آیت کی تفسیر کر کے انہیں ان کے سول کا جواب دے دیتے۔ طبری کہتے ہیں کہ حسن بصریؒ سے ایک شخص کے متعلق مسئلہ پوچھا گیا جس کی بیوی ایک بچی کو اپنا دودھ پلایا کرتی تھی، اس نے قسم کھالی کہ جب تک اس کی بیوی بچی کا دودھ نہیں چھڑائے گی اس وقت تک وہ اس کے ساتھ ہم بستری نہیں کرے گا۔ حسن بصریؒ نے جواب میں فرمایا : میں اسے غصے کی حالت میں ایلاء نہیں سمجھتا، ایلاء صرف غصے کی حالت میں ہوتا ہے۔ ” حسن کا یہ قول آیت : ﴿ للذین یولون من نساہم تربص اربعة اشهر ○ سورة بقرہ آیت ۲۲۱ ﴾ (جو لوگ اپنی بیویوں سے ایلاء کر لیتے ہیں ان کے لئے چار ماہ کا انتظار ہے کی تفسیر میں ان سے منقول ہے۔ ۱۲۶) اسی آیت کی تفسیر کے سلسلے میں ان سے منقول ہے کہ ایک شخص کے بارے میں مسئلہ پوچھا گیا کہ وہ اپنی بیوی سے کتنا ہے : ” اگر میں نے تم سے قربت کی تو تمہیں تین طلاق ” جواب میں حسن بصریؒ نے فرمایا : جب بیوی چار ماہ گزار لے تو اس پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور ایلاء ساقط ہو جائے گا۔ حسن بصریؒ سے آیت : ﴿ واذان من اللہ ورسولہ الی الناس یوم الحج الاکبر ○ سورة توبہ آیت ۲ ﴾ ﴿ حج اکبر کے دن اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کے لئے اعلان ہے، میں مذکورہ

{۲۵} التفسیر الطبری - جلد ۳، ص ۳۰۵۔

{۲۶} التفسیر الطبری - جلد ۳، ص ۳۲۰ / ۳۶۲۔

حج اکبر کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا : مجھے حج اکبر سے کیا کام، یہ وہ سال تھا جس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا تھا، انہیں رسول اللہ ﷺ نے اپنا نائب مقرر کیا تھا اور انہوں نے لوگوں کو حج کرایا تھا۔ (۲۷)

بعض علماء یہ سوالات اور ان کے جوابات سنتے اور پھر دوسروں تک یہ باتیں منتقل کر دیتے تاکہ لوگ حسن بصریؒ کی تفسیر کے ان عمدہ اقوال سے مستفید ہوں جن کا سماع حسن بصریؒ نے بعض صحابہ سے کیا تھا۔

قول باری ہے : ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجُودَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَهُم مِّن دُونِهَا سِتْرًا﴾ سورة كهف آیت ۹۰ ﴿يَمَانَتِكَ﴾ کہ وہ سورج کے طلوع ہونے کے مقام پر پہنچ گیا تو اس نے سورج کو ایسے لوگوں پر طلوع ہوتے ہوئے دیکھا جن کے لئے ہم نے سورج سے کوئی پردہ نہیں بنایا تھا۔ ابو داؤد الیصالی کہتے ہیں کہ ہمیں سل بن ابی السلت نے بیان کیا کہ حسن بصریؒ سے جب لم نجعل لهم من دونهما سترا کے متعلق پوچھا گیا تو میں نے انہیں فرماتے ہوئے سنا کہ :

”ان لوگوں کی سر زمین میں کوئی عمارت نہیں تھی، جب سورج طلوع

ہوتا تو یہ پانی کے اندر چلے جاتے، پھر جب سورج غروب ہو جاتا تو یہ پانی

سے نکل کر اس طرح چرنا شروع کر دیتے جس طرح چوپائے چرتے ہیں۔“

پھر حسن بصریؒ نے فرمایا : ”یہ حضرت سرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔“ (۲۸)

بت سے تابعین نے علم تفسیر میں حسن بصریؒ سے روایتیں کی ہیں۔ علوم قرآن کے

اندر حسن بصریؒ کے بہت اثرات ہیں اور بڑے بڑے علماء ان سے متاثر ہوئے ہیں۔

ان علماء نے حسن بصریؒ سے علم تفسیر کے سلسلے میں بہت سے اقوال نقل کئے ہیں

”الوجوه والنظائر القرآنیہ“ کے مصنف باروں الحجازی نے حسن بصریؒ سے

(۲۷) ابن کثیر - جلد ۴ ص ۵۲۔

(۲۸) ابن کثیر - جلد ۵ ص ۱۹۰۔



قرآنی آیات کے بست سے وجہ نقل کر کے انہیں اپنے مخطوطہ میں درج کیا ہے۔ (۲۹۱)

ہارون نے لفظ "اعمی" کے معانی کی تیسری وجہ اور صورت بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے "دلیل اور حجت سے چشم پوشی کرنے والا" یعنی اندھا مراد ہے۔ یہی قول باری : ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمٰی﴾ سورہ طہ آیت ۱۲۳ اور ہم اسے قیامت کے دن اندھا اٹھائیں گے سے مراد ہے۔ حسن بصریؒ نے فرمایا : "تو دنیا میں حجت کی بناء پر بصیر یعنی مینا تھا" اللہ نے فرمایا (کذا لک) یعنی اس طرح دنیا میں ہماری آیتیں تیرے پاس آئیں تو نے انہیں بھلا دیا یعنی ترک کر دیا۔ اسی طرح آج تجھے عذاب کے اندر بھلا دیا جائے گا یعنی تیری کوئی خبرگیری نہیں کی جائے گی۔ قول باری ہے : ﴿وَكَذٰلِكَ نَجْزِي مَا اسْرَفَ﴾ سورہ طہ آیت ۱۲۵ اسی طرح ہم اسراف یعنی زیادتی کرنے والوں کو بدلہ دیتے ہیں۔ یعنی شریک کرنے والوں کو۔ اہل علم کو خدشہ تھا کہ کہیں یہ آیت توحید پرستوں یعنی موحدین کے بارے میں نہ ہو، لیکن حسن کی تفسیر سے ان کا خدشہ دور ہو گیا اس لئے کہ امن اسراف سے مراد شریک کرنے والے ہیں۔ ہارون نے لفظ احسناء کے معانی میں سے پہلی وجہ بیان کی ہے۔

قول باری ہے : ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا﴾ سورہ بقرہ آیت ۸۳ اور لوگوں سے اچھی بات کہو۔ یعنی بھلائی کی بات یعنی یہ کہ نہ تو تم ان کے نام رکھو اور نہ ہی انہیں ایذا دو کیونکہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی ذمہ داری میں ہیں۔ (۳۰۱)

ہارون کہتے ہیں کہ ہمیں اس آیت کے سلسلے میں حسن کا یہ قول پہنچا ہے کہ : "تمہارا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر" کرنا احسنی میں سے ہے اور پھر فرمایا : لوگوں سے اچھی بات کہنے کا مفہوم یہ ہے کہ حضور ﷺ کے بارے میں یہ سچی بات کہو کہ آپ نبی تھے۔

(۲۹۱) ہارون الحجازی قرن ثانی کے علمائے تابعین میں سے ہیں اور ان کا مخطوطہ مکتبہ قط میں موجود ہے۔

ص ۱۱۷۔

(۳۰۱) المخطوطہ ص ۱۲۔



ہارون نے "موت" کے معنی کے سلسلے میں یہ چوتھی صورت بیان کی ہے۔ موت سزا کے طور پر روح کے چلے جانے کا نام ہے بغیر اس کے کہ مرنے والے دنیا سے اپنا اپنا رزق مکمل کر سکیں۔ سورہ بقرہ میں بنی اسرائیل کے بارے میں قول باری کا یہی مفہوم ہے : ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لِحُكْمِ تَشْكُرُونَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۵۱ ﴿پھر ہم نے تمہاری موت کے بعد تمہیں زندہ کیا تاکہ تم شکر کرو۔ انہیں یہ موت حضرت موسیٰؑ سے بے جا سوال کرنے کی سزا کے طور پر دی گئی تھی۔

حسن بصریؒ نے فرمایا : "ہمیں بنی اسرائیل کے متعلق جو باتیں پہنچی ہیں ان میں سے ایک بات یہ تھی کہ انہوں نے حضرت موسیٰؑ سے کہا : "ہمیں اللہ کھلا دکھاؤ" حضرت موسیٰؑ نے جواب میں فرمایا : اے بنی اسرائیل، کوئی شخص بھی اللہ کو دنیا میں نہیں دیکھ سکتا" یہ سن کر انہوں نے کہا : پھر اس کا کلام ہمیں سناؤ" اس کے جواب حضرت موسیٰؑ نے فرمایا : "میں بشر ہوں اور میرا کلام بشر کا کلام ہے۔" (۱۳۱)

"طاغوت" کے معنی کے سلسلے میں ہارون نے تیسری صورت بیان کی ہے۔ طاغوت سے مراد کعب بن اشرف یودی ہے۔ سورہ بقرہ میں قول باری ہے : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاءُ هُمُ الطَّاغُوتُ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۵ ﴿جو لوگ کافر ہیں ان کے اولیاء طاغوت ہیں، یعنی کعب بن الاشرف جو انہیں نور ہدایت سے نکال کر ظلمات کفر کی طرف لے جاتا ہے اس کی نظیر سورہ نساء کی یہ آیت ہے : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكٍ﴾ سورہ نساء آیت ۱۵ ﴿یعنی یسود (یومنون بالحبیب والطاغوت) یعنی کعب بن الاشرف۔ البتہ ہارون نے یہاں حسن بصریؒ کا ایک خاص قول نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن کے قول کے مطابق "جبت" سے مراد شیطان ہے۔ (۱۳۲)

{۱۳۱} الوجوة والنظائر، ص ۱۲۰۔

{۱۳۲} الوجوة والنظائر، ص ۳۹۔

”سعی“ کے معنی میں ہارون نے پہلی صورت بیان کی ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ :

”سعی سے مراد ”مشی“ یعنی چلنا ہے۔ سورہ بقرہ میں یہی قول باری ہے : ﴿ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۶۰ ﴿يَخْرُجُنَّ مِنْكُمْ لَمَّا تَدْعُوهُنَّ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا رَاسِدًا﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۶۱ ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مِنْهُ السَّعْيُ سَوْرَهُ الْمَافَاتِ﴾ آیت ۱۰۲ ﴿يَعْنِي مَشَى (تدعوں سے چلنا)۔

حسن بھریؒ نے اس آیت کے بارے میں فرمایا : ”یعنی عمل“ اور پھر حضرت اسماعیلؑ کے ساتھ مل کر حضرت ابراہیمؑ نے بیت اللہ کی تعمیر کی۔“ الوجوه والنظائر ص ۳۲

”خیر“ کے معنی کے سلسلے میں ہارون نے ساتویں صورت کے اندر طعام کا ذکر کیا ہے

یعنی خیر سے مراد طعام ہے۔ سورہ الشمس میں قول باری ہے : ﴿إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتُ إِلَيْهِ خَيْرٌ مِّنْ خَيْرِ فَقِيرٍ﴾ سورہ القصص آیت ۲۸ ﴿حَسَنٌ بَهْرِيٌّ﴾ نے کہا ہے کہ

اقوال کے اعتبار سے انی لہما انزلت الی یعنی رسالت اور نبوت (فقیر) یعنی بھوکا۔

حضرت موسیٰؑ نے صرف طعام طلب کیا تھا جسے وہ کھا لیں۔ ۱۳۴۱

درج بالا مثالوں سے یہ بات واضح ہو جائے گی کہ بصرہ کی علمی زندگی پر حسن بھریؒ کا کس قدر اثر تھا۔ خاص طور پر تفسیر اور علوم قرآن پر اور ”الوجوه والنظائر“ کے اندر مذکور ان کے اقوال کی چنگلی ہمارے سامنے پوری طرح واضح ہو جاتی ہے۔



## □ تحقیق اسانید ..

اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ فصل ایک اہم ترین فصل ہے اس لئے کہ متقدمین سے روایت کی تحقیق ہی وہ ذریعہ ہے جس کی مدد سے ہم معلوم کر سکتے ہیں کہ کون سی باتیں ان حضرات سے درست طریقے سے روایت ہوئی ہیں اور کون سی باتیں غلط طریقے سے ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں۔ میں نے محدثین و مفسرین کی کتابوں سے ان طرق کا استقصاء کیا ہے۔ میں نے ان طرق کی تخریج ان کے مصادر اصلیہ سے کی ہے اور بحث و تخریج کے بعد اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ اکثر طرق درست ہیں۔ حسن بصریؒ کی بارہ طریقوں سے تفسیری روایات درست ہیں اور باقی اسانید ضعیف ہیں یعنی درست نہیں ہیں۔ میں نے ان طرق میں سے ہر طریق سے حسن بصریؒ کی تفسیر کے نمونے بیان کئے ہیں۔ ان کی تمام مرویات کا احاطہ نہیں کر سکا ہوں کیونکہ یہ بات ہمیں اپنے مقصد کے دائرے سے خارج کر دے گی۔ میرے سامنے حسن بصریؒ کے ان اقوال کی وجاہت واضح ہو گئی ہے جو درست اسانید کے ذریعے مروی ہیں اور اس کے ساتھ اس تفسیر کا ریک ہونا بھی واضح ہو گیا ہے جس کی روایت ضعیف اسانید کے ذریعے کی گئی ہے۔ یہ بات ان اسانید کے ضعف کو اور بھی منوکہ کر دیتی ہے۔ و اللہ اعلم۔

اب میں یہاں "المطلب الاول" کے عنوان کے تحت صحیح اسانید بیان کروں گا اور ان اسانید کے بارے میں علماء کے اقوال بھی ذکر کروں گا اور اس کے بعد ان اسانید کے ذریعے حسن بصریؒ کی بعض تفسیری مرویات بھی نقل کروں گا۔ پھر میں "المطلب الثانی" کے عنوان کے تحت ضعیف اسانید کا ایک ایک کر کے جائزہ لوں گا اور علماء کی تنقید کا بھی تذکرہ کروں گا اور پھر ان اسانید کے ذریعے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات بھی بیان کروں گا۔



## المطلب الاول

# صحیح اسانید

\* الحجاج بن المنہال کی جریر بن حازم سے روایت، ان کی المبارک بن فضالہ سے اور ان کی حسن بصریؒ سے روایت۔ (۲۱۱۱)

۱۱۔ یہ اسناد درست ہے، حجاج بن منہال ثقہ اور فاضل ہیں، التقریب ج ۱ ص ۱۵۳ جریر بن حازم ثقہ ہیں البتہ ان کے کچھ ادہام بھی ہوتے ہیں جب وہ اپنے حفظ سے روایت کرتے ہیں ان کا تعلق راویوں کے طبقہ سادہ سے ہے۔ التقریب ج ۱ ص ۱۲۷ مبارک بن فضالہ بصریؒ ثقہ ہیں لیکن تدلیس و تمویہ کرتے ہیں البتہ حسن بصریؒ سے ان کی روایتیں قابل احتجاج ہیں، التهذیب ج ۱۰ ص ۲۹ یہ اسناد عمدہ ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔

۱۲۔ اس اسناد کے ذریعے قول باری ﷻ "انسی جاعلک فی الارض خلیفۃ الخ سورہ بقرہ آیت ۳۰" کی تفسیر میں حسن نے فرمایا: "یعنی نائب" ان میں سے بعض بعض کے نائب ہوں گے۔ یہ اولاد آدم ہیں جو اپنے بعد امجد حضرت آدمؑ کے نائب ہوں گے۔ ہر قرن اپنے ماقبل کے قرن کا نائب اور قائم مقام ہوگا۔ (الطبری ج ۱ ص ۴۵۱)۔

\* بشر بن معاذ نے کہا کہ ہمیں یزید بن زریع نے سعید سے روایت بیان کی 'انہوں نے قتادہ سے اور انہوں نے حسن بصری سے (۳۱۱۳)۔

\* علی بن سہل نے کہا کہ ہمیں سہل نے روایت بیان کی۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں مودود بن بحر بن موسیٰ نے اور انہوں نے کہا کہ میں نے حسن بصری کو سنا۔ (۱۶۱۱۵۱)

\* الحسن بن محمد بن الصباح نے سعید بن علیہان سے روایت کی 'انہوں نے مبارک بن فضالہ سے اور انہوں نے حسن بصری سے۔ (۱۵۱۱۴۱)

\* (الف) ابو مسعود اسماعیل بن مسعود الجعدی نے کہا کہ ہمیں نوح بن قیس نے روایت بیان کی 'انہوں نے محمد بن سیف سے اور انہوں نے حسن بصری سے (۱۹۱)۔

(ب) : ابو زائدہ زکریا بن یحییٰ بن ابی زائدہ اور المشنی بن ابراہیم نے کہا کہ : ہمیں مسلم بن ابراہیم نے روایت بیان کی 'انہوں نے کہا کہ ہمیں نوح بن قیس نے ابو رجاہ محمد بن سیف سے اور انہوں نے حسن بصری سے۔ (۱۱۱۱۱۱۱)۔

{۳} بشر بن معاذ العقدي ابو سہل البصري 'یہ صدوق ہیں۔ ان کا تعلق طبقہ عاشقہ سے ہے۔ ان سے امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت لی ہیں۔ المتقریب ج ۱ ص ۱۱۱ یزید بن زریع البصري ابو معاویہ ثقہ اور ثبت ہیں۔ ان کا تعلق آنہویں طبقہ سے ہے۔ ایک جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔ المتقریب ج ۲ ص ۲۶۳۔

{۴} اس اسناد کے ساتھ قول باری : ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۷ آدم نے اپنے رب سے چند کلمات سیکے اور پھر اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی، کی تفسیر حسن بصری سے ان الفاظ میں مروی ہے "آدم وحواء نے عرض کیا

﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ اے ہمارے رب ہم نے اپنے آپ پر ظلم کیا۔ اور اگر تو ہمیں معاف نہیں کرے گا اور ہم پر رحم نہیں فرمائے گا تو ہم نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو جائیں گے۔ یہ تفسیر الشوکانی نے 'فتح القدیر ج ۱ ص ۱۷۲ میں عبد بن حمید کے واسطے سے حسن بصری سے روایت کی ہے۔



بعضی موروثی مسئلہ عظیم فرما لیں۔

(۵) علی بن سل قادم کے بیٹے ہیں۔۔۔ صدوق ہیں اور گیارہویں طبقہ کے بڑے راویوں میں شمار ہوتے ہیں۔ امام ابوداؤد نے ان سے روایتیں لی ہیں التقریب ج ۲ ص ۳۸۔ سہل اسماعیل کے بیٹے ہیں۔ یہ صدوق ہیں لیکن ان کا حفظ اچھا نہیں ہے، ان کا تعلق نویں طبقہ کے چھوٹے راویوں میں ہوتا ہے۔ امام بخاری نے تعلق کے طور پر ان کی روایتیں لی ہیں۔ امام ترمذی، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان سے روایت کی ہے التقریب ج ۲ ص ۲۹۰۔ ابوداؤد کا نام بحر بن محمد البصری ہے۔ یہ سفیان ثوری سے روایت کرتے ہیں اور سفیان ثوری ان کی ماں کے والد ہیں۔ ابن المدینی نے ان کے متعلق کہا ہے کہ یہ ثقہ ہیں۔ الکفیل والاسماء للذوالیہ ج ۲ ص ۱۳۴۔

(۶) اس اسناد کے ذریعے قول باری : ﴿فَالَّذِينَ بَشَرُوا مِنْ وَايْتَفُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۸۷ اب تم اپنی بیویوں سے مباشرت کرو اور اللہ نے جو تمہارے لئے نیک دیا ہے اسے تلاش کرو کی تفسیر حسن بھری سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا :

”اتقوا ما كتب الله لكم“ سے اولاد مراد ہے (الطبری ج ۳ ص ۷۶)۔

حسن بھری تک یہ اسناد صحیح ہے کیونکہ حسن بن محمد بن النضر جو الزعفرانی کے نام سے مشہور ہیں ثقہ اور مامون ہیں۔ یہ امام شافعی کے شاگرد ہیں۔ اور عراق میں ان کی کتابوں کے راوی ہیں۔ سعید بن سلیمان سعدویہ الضبی الواسطی ہیں۔ وہ ثقہ اور مامون ہیں۔ نیز امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں اور امام احمد بن حنبل کے اقربان میں سے شمار ہوتے ہیں۔ مبارک بن محمد ثقہ ہیں اور حسن بھری کے خاص الخاص رفقاء میں سے ہیں۔ انہوں نے حسن بھری کے ساتھ تیرہ یا چودہ برسوں تک مجالست رکھی ہے (الطبری تحقیق احمد شاکر ج ۱ ص ۴۶۴)۔



\* الحسن بن یحییٰ نے کہا کہ ہمیں عبدالرزاق نے روایت سنائی اور انہیں معمر نے حسن بصری سے۔ (۱۳۱) (۱۳۲)

{۸} اس سند کے ذریعے قول باری : ﴿وَأَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ وَمَا كُنتُمْ تَكَتُمُونَ﴾ اور میں جانتا ہوں جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ تم چھپا رہے تھے سورہ بقرہ آیت ۳۰ کی تفسیر حسن بصری سے ان الفاظ میں مروی ہے : ”فرشتوں نے جو کچھ ظاہر کیا تھا وہ یہ تھا کہ اے اللہ تو اپنا خلیفہ ایسے شخص کو بنا رہا ہے جو زمین میں فساد پچائے گا اور خون بہائے گا“ اور جو کچھ انہوں نے چھپایا تھا وہ یہ تھا کہ فرشتوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا تھا کہ ہم آدم سے بہتر اور ان سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔“

{۹} نوح بن قیس پر تشیع کا الزام تھا، ان کا تعلق آٹھویں طبقہ سے ہے۔ یہ بات ابن حجر نے کہی ہے۔ (التقریب ج ۲ ص ۳۰۸) محمد بن سیف الازدی الہمدانی ثقہ ہیں اور طبقہ سادسہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ (التقریب ج ۲ ص ۱۶۹) ابو مسعود کا نام اسماعیل بن مسعود الہمدانی ہے۔ یہ ثقہ ہیں اور ان کا تعلق دسویں طبقہ سے ہے (التقریب ج ۲ ص ۷۴)۔

{۱۰} ابو زائدہ زکریا بن یحییٰ الوادعی صدوق ہیں اور گیارہویں طبقہ میں سے ہیں۔ المشی بن ابراہیم ابن جریر الطبری کے شیخ ہیں۔ مسلم بن ابراہیم الازدی کی کنیت ابو عمرو ہے۔ یہ بصری ہیں اور نویں طبقہ کے چھوٹے راویوں میں سے ہیں۔ (التقریب ج ۲ ص ۲۴۴)۔

{۱۱} مذکورہ بالا دونوں سندوں کے واسطے سے قول باری : ﴿صَفَرَاءَ فَاذْعَبُوا لَوْ نَهَا سُوْرَهُ بَقْرَةَ آيَتٍ﴾ کی تفسیر حسن بصری سے ان الفاظ میں مروی ہے : ”گھمڑے سیاہ رنگ کی“ (الطبری ج ۲ ص ۱۹۹)۔

{۱۲} الحسن بن یحییٰ بن الجعد العبدی صدوق ہیں اور گیارہویں طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ امام ابن ماجہ نے ان سے روایت کی ہے۔ (التقریب ج ۱ ص ۱۷۲) عبدالرزاق بن ہمام بن نافع ثقہ، حافظ الحدیث اور مشہور مصنف ہیں۔ ان کا تعلق نویں طبقہ سے ہے (التقریب ج ۱ ص ۵۰۵) اس سند کے رجال ثقہ ہیں اور یہ سند ایک صحیح سند ہے۔

\* محمد بن عبدالاعلیٰ نے کہا کہ ہمیں المعتمر بن سلیمان نے اپنے والد سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے روایت بیان کی {۱۳} {۱۵}

ابن علیہ نے ابو رجاہ سے بیان کیا کہ انہوں نے کہا :

”میں نے حسن سے پوچھا“۔ {۱۶} {۱۷}

\* محمد بن بشار نے کہا کہ ہمیں حماد بن سعدہ نے عوف سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے روایت بیان کی۔ {۱۸} {۱۹}

\* سوار بن عبداللہ العنبری نے کہا کہ ہمیں خالد بن الحارث نے روایت بیان کی ‘ انہوں نے کہا کہ ہمیں عوف نے حسن بصریؒ سے بیان کیا۔ {۲۰} {۲۱}

---

{۱۳} اس سند کے ذریعے قول باری :

﴿وقولوا حطة الخ سورة بقرہ آیت ۵۸﴾ کی تفسیر حسن بصریؒ سے ان

الفاظ میں مروی ہے: ”یعنی مغفرت“ استغفار کرد“ (الطبری ج ۲ ص ۵۸)۔

{۱۴} اس اسناد کے رجال سب کے سب ثقہ ہیں (التقریب جلد ۱ ص ۲۶۳) جلد ۲ ص ۳۲۶ جلد ۱ ص ۲۶۷ میں ان کے حالات زندگی مذکور ہیں۔

{۱۵} اس اسناد کے ذریعے قول باری :

﴿ان الذين امنوا والذين هادوا والصابئين الخ سورة

بقرہ آیت ۶۲﴾ کی تفسیر حسن بصریؒ سے منقول ہے۔ انہوں نے الصابئین کی تفسیر کی ہے

کہ یہ لوگ مجوسی تھے (الطبری ج ۱ ص ۲۵۳) حسن سے اس کی ایک اور تفسیر اس سند سے

مروی ہے۔ عبدالرحمن بن مہدی نے معاویہ بن عبدالکریم سے اور انہوں نے حسن سے روایت

کی ہے۔ کہ حسن نے فرمایا : ”یہ لوگ فرشتوں کی پرستش کرتے ہیں“ معاویہ بن عبدالکریم

اشعفی کی کنیت ابو عبدالرحمن ہے اور بصریؒ ہیں ‘ یہ صدوق ہیں اور چھٹے طبقہ کے چھ نے راویوں

میں سے ہیں۔ امام بخاری نے ان سے تعلیقاً روایت کی ہے (التقریب ج ۲ ص ۳۶۶)۔

\* یعقوب بن ابراہیم نے کہا کہ ہمیں ہشتم نے بیان کیا، انہوں نے کہا کہ ہمیں حمید نے حسن بھریؒ سے خبر دی۔ {۲۲}

بعض حوٰثی علیٰ حضرت فرمائیں۔

{۱۶} اس سند کے تمام رجال ثقہ ہیں۔ ابو رجاء کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ ابن معین، ابن سعد اور امام نسائی وغیرہم نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔

{۱۷} اس سند کے ذریعے حسن بھریؒ سے قول باری : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ سورۃ الحجر آیت ۸۷ کی تفسیر مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا :

”سورہ فاتحہ کو الثانی اس لئے کہا گیا ہے کہ ہر نفل اور فرض نماز میں اس کی قراءت دہرائی جاتی ہے۔“ (الطبری ج ۱ ص ۱۰۹)۔

{۱۸} یہ اسناد صحیح اور متصل ہے۔ حسن بھریؒ سے روایت کرنے والے راوی عوف بن ابی جمیل العبیدی ہیں جو ابن الاعرابی کے نام سے مشہور ہیں۔ وہ ثقہ اور ثبت ہیں۔ (التقریب ج ۲ ص ۱۸۹)

{۱۹} اس سند سے حسن بھریؒ کی تفسیر متعلقہ قول باری (الرحمن الرحیم) مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا : ”الرحمن ایک ممنوع اسم ہے یعنی اس کا تعلق اللہ کے ان اسماء سے ہے جن پر بندوں کے نام رکھنے کی ممانعت کر دی گئی ہے (الطبری ج ۱ ص ۱۳۳)۔

{۲۰} سوار بن عبد اللہ العنبری ثقہ اور دسویں طبقہ سے ہیں۔ ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے ان سے روایت کی ہے۔ (التقریب ج ۱ ص ۳۳۶) خالد بن الحارث بن رافع الجہنی المدنی صدوق اور طبقہ سابعہ سے ہیں۔ امام بخاری اور ابو داؤد نے ان سے روایت کی ہے۔ (التقریب ج ۱ ص



\* عبد اللہ بن کثیر ابو صدیق الآملى نے کہا کہ ہمیں ہاشم بن قاسم نے کہا کہ ہمیں حمزہ بن المغيرہ نے عاصم سے روایت بیان کی، انہوں نے ابو العالیہ سے اور انہوں نے اس روایت کا سلسلہ حسن بھریٰ تک پہنچایا۔ {۲۲}

{۲۱} اس اسناد کے ذریعے قول باری امان نسخ من آیتہ او ننسہا۔ سورہ بقرہ آیت ۱۰۶ کی تفسیر حسن بھریٰ سے ان الفاظ میں مروی ہے: "یعنی ہم ایک آیت کے حکم کو منتقل کر کے اسے بدل دیتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ حلال کو حرام، حرام کو حلال، مباح کو محظور اور محظور کو مباح کر دیتے ہیں۔ یہ بات صرف امر ونہی، حظر و اطلاق اور منع و اباحت کے اندر ہوتی ہے۔ رہ گئے اخبار تو ان میں نہ تو مانع ہوتا ہے اور نہ ہی منسوخ (الطبری ج ۲ ص ۴۷۲)۔

{۲۲} اس اسناد کے رجال تمام کے تمام ثقہ ہیں۔ اس سند کے ذریعے قول باری :

﴿ان ترک خیرات الوصیۃ للوالدین والاقربین... الخ سورہ بقرہ آیت ۱۸۰﴾ کی تفسیر حسن بھریٰ سے اس طرح منقول ہے:-

"حسن بھریٰ فرمایا کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص اپنے قرابت داروں کے سوا کسی اور شخص کے حق میں تمائی تر کے کی وصیت کرے تو اس صورت میں اس تمائی کے دو تمائی حصے اسے دیئے جائیں گے اور ایک تمائی حصہ قرابت داروں کے لئے ہوگا۔"

{۲۳} یہ اسناد صحیح ہے۔ اس کے واسطے سے حسن بھریٰ سے قول باری :

﴿اهدنا الصراط المستقیم﴾ کی تفسیر ان الفاظ میں منقول ہے :

"اس سے حضور ﷺ اور آپ کے بعد آپ کے دو صحابی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور

حضرت عمر بنی النضرؓ مراد ہیں۔" (الطبری ج ۱ ص ۱۷۵)۔

بغیر حاشیہ لکھنے صفحے پر مدد محض فرمائیں۔

[پہلے صفحے کا بقیہ حاشیہ میں دیکھیں۔]

الحاکم نے "المستدرک" (ج ۲ ص ۲۵۹) میں یہ تفسیر ابو النضر کے واسطے سے مذکور ہوا اسناد کے ذریعے بیان کی ہے۔ یہ اسناد ابو العالیہ کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما تک ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ صحیح الاسناد روایت ہے لیکن امام بخاری اور امام مسلم نے اس روایت کی تخریج نہیں کی ہے۔ ذہبی نے بھی الحاکم کی موافقت کی ہے اور سیوطی نے اس اسناد کے ذکر میں اختصار سے کام لیا ہے۔ اس اسناد کی نسبت صرف الحاکم نے کی ہے۔ ابن کثیر نے بھی اس روایت کا ذکر کیا ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۳) اور اس کی نسبت ابن ابی الحاکم کی طرف ہے۔

## المطلب الثاني

### ضعیف اسانید

\* یعقوب بن ابراہیم نے کہا کہ مجھے ہشتم نے کہا کہ ہمیں جوہر نے کثیر بن زیاد سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے خبر دی ہے۔ (۲۱۱۱)

(۱) ابو سہل کثیر بن زیاد البرسانی الازدی العنکی ثقہ ہیں اور حسن بصریؒ کے کبار رفقاء میں سے ہیں۔ "التہذیب ج ۳ ص ۱۶" اور "التاریخ الكبير" ابن ابی حاتم ج ۳ ص ۲۷۲ ص ۱۱۵ میں ان کا ترجمہ (یعنی حالات زندگی) مذکور ہے۔ یہ اسناد جوہر بن سعد کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ابن حجر نے "التقریب" میں اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ بہت ضعیف راوی ہے۔ (۲) اس سند کے ذریعے قول باری :

﴿قَالُوا ادْع لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ ۖ سِوَرُهُ  
بَقَرَةٌ آيَةٌ ۖ﴾ کی تفسیر حسن بصریؒ سے منقول ہے۔ انہوں نے فرمایا : "یہ نیل گائے  
تھی" (الطبری ج ۲ ص ۱۹۹)۔

تفسیر حرر نسوٹا کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیے۔



\* ابن وکیع نے کہا کہ ہمیں ابو اسامہ نے یزید بن ابراہیم سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے بیان کیا ہے۔ (۱۳) (۱۴)

\* المثنیٰ بن ابراہیم نے کہا کہ ہمیں الحجاج الانماطی نے بیان کیا کہ ہمیں ممدی بن میمون نے بتایا کہ میں نے الحسن بن دینار کو کہتے سنا تھا کہ حسن بصریؒ نے فرمایا۔ (۱۵) (۱۶)

\* القاسم نے کہا کہ ہمیں الحسین نے کہا کہ ہمیں حجاج نے جریر بن حازم اور ابو بکر سے اور انہوں نے حسن سے روایت کی۔ (۱۷) (۱۸)

\* المثنیٰ نے کہا کہ ہمیں سوید بن نصر نے بتایا کہ ہمیں ابن المبارک نے اسماعیل المکی سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے روایت کی۔ (۱۹) (۲۰)

\* القاسم نے کہا کہ ہمیں الحسین نے بتایا کہ ہمیں عباد نے ہشام بن حسان سے اور انہوں نے حسن بصریؒ سے روایت کی۔ (۲۱) (۲۲)

\* الحسن بن عرفہ نے کہا کہ ہمیں روح بن عبادہ نے کہا کہ ہمیں اشعث نے حسن بصریؒ سے روایت کی (۲۳) (۲۴)

---

{۲۳} ابن وکیع سفیان بن کلین بن الجراح ہیں، ان کی کثیت ابو محمد ہے۔ یہ صدوق تھے۔ پھر ان کی طرف وہ روایتیں منسوب کر دی گئیں جو انہوں نے نہیں کی تھیں، اس لئے انہیں قبول نہیں کیا گیا اور ان کی روایت ساقط ہو گئی۔ ان کا تعلق دسویں طبقہ سے ہے۔ امام ترمذی نے ان سے روایت کی ہے۔ اور امام ابن ماجہ نے بھی (التقریب ج ۱ ص ۳۱۲)۔ ابو اسامہ تمام بن اسامہ القرشی ہیں۔ یہ ثقہ اور ثبت ہیں۔ بعض دفعہ تدلیس کر جاتے ہیں۔ آخر میں یہ نویں طبقہ کے بڑے بڑے راویوں کی کتابوں سے روایت کرتے تھے۔ ایک بڑی جماعت نے ان سے روایت کی ہے۔ (التقریب ج ۱ ص ۳۶۱)۔ زیر بحث اسناد ابن وکیع کے ضعف کی وجہ سے ضعیف ہے۔

{۴} اس اسناد کے ذریعے حسن بھریؒ سے ”الشجرة“ کی تفسیر منقول ہے۔ جس کا ذکر اس آیت میں ہوا ہے۔ ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ سورہ بقرہ آیت ۲۵ ﴾ (تم دونوں اس درخت کے قریب بھی مت جانا ورنہ ظالموں میں سے ہو جاؤ گے)۔ حسن نے فرمایا کہ یہ درخت سنبلہ (ایک خوشبودار گھاس) کا پودا تھا۔ (الطبری ج ۱ ص ۵۱۹)۔

{۵} الحجاج الانماطی حجاج بن المنہال ہیں۔ یہ ثقہ اور فاضل ہیں اور ان کا تعلق نویں طبقہ سے ہے (التقریب ج ۱ ص ۱۵۴)۔ مدی بن میمون معروف ثقہ راوی ہیں۔ انہوں نے حسن بھریؒ سے روایت کی ہے۔ زیر بحث اسناد میں وہ اس بات کی تصریح کرتے ہیں کہ انہوں نے حسن بن دینار کے سوال کا جواب حسن بھریؒ سے خود سنا تھا۔ حسن بن دینار ایک کذاب راوی ہے اور قابلِ اعتماد نہیں ہے۔ ”کتاب الجردین“ میں ابن حبان نے اس کے حالات بیان کئے ہیں (رقم ۱۲۰۸) اس کا ذکر منکرات و موضوعات سے بھرا ہوا ہے۔ ”المیزان“ اور ”لسان المیزان“ میں بھی اس کا ذکر ہے۔

{۶} اس اسناد کے ساتھ حسن بھریؒ کی تفسیر متعلقہ قول باری : ﴿ وَاعْلَمُوا مَا تَبْدُونَ ۝ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝ سورہ بقرہ آیت ۲۲ ﴾ بیان ہوئی ہے۔ اس تفسیر کے مطابق فرشتوں نے کہا تھا :

”ہمارے رب نے جو بھی مخلوق پیدا کی ہم اس سے زیادہ علم والے اور اللہ کی نظروں میں اس سے زیادہ عزت والے ہیں“۔ (الطبری ج ۱ ص ۴۹۹)۔

{۷} اس اسناد میں ابو بکر الحدادی ہیں۔ ان کا نام سلمیٰ بن عبد اللہ بن سلمیٰ ہے۔ انہوں نے حسن بھریؒ سے روایت کی ہے۔ یہ ضعیف راوی ہیں (التہذیب ج ۱۲ ص ۴۵، ۴۶)۔

{۸} اس اسناد کے واسطے سے قول باری : ﴿ وَاعْلَمُوا مَا تَبْدُونَ ۝ سورہ بقرہ آیت ۲۲ ﴾ اور اللہ نے آدم کو تمام اسماء سکھا دیے کی تفسیر حسن بھریؒ سے ان الفاظ میں منقول ہے۔ ”اللہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو ہر چیز کا نام سکھا دیا مثلاً یہ گھوڑے ہیں یہ ٹھہر ہیں

بقینہ ہو لاشی ملا عظمیٰ فرمائیں۔

اور اسی طرح دیگر اشیاء کے نام، پھر حضرت آدم علیہ السلام نے ہر چیز کی نشاندہی اس کے نام سے کرنا شروع کر دی، پھر حضرت آدم علیہ السلام پر تمام امتیں ایک ایک کر کے پیش کی گئیں۔  
(الطبری ج ۱ ص ۸۸، ۸۹)۔

{۹} اس اسناد میں اسماعیل الملکی ہے۔ اس کی کنیت ابو اسحاق ہے۔ ابن حجر نے (التقریب ج ۱ ص ۴۳۵) میں اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ ضعیف الحدیث ہے، اس کا تعلق راویوں کے پانچویں طبقہ سے ہے۔ امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے اس سے روایت کی ہے۔

{۱۰} اس اسناد کے ذریعے قول باری : ﴿کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ أَنْ تَرِکَ خَيْرَ الْوَصِيَّةِ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۸۰ ﴿﴾ جب تم میں سے کسی کو موت آئے لگے اور وہ کوئی مال چھوڑ رہا ہو تو تم پر والدین اور قرابت داروں کے لئے وصیت کرنا فرض کر دیا گیا، کی تفسیر حسن بھریؒ سے ان الفاظ میں مروی ہے : ”والدین کو منسوب کر دیا گیا اور ان رشتہ داروں کو برقرار رکھا گیا جو محروم قرار پاتے ہیں اور وارث نہیں ہوتے۔“ (الطبری ج ۳ ص ۱۳۹)۔

{۱۱} اس اسناد کے ساتھ یہ روایت ضعیف ہے اس میں ہشام بن حسان الازدی ہے۔ ”التقریب ج ۲ ص ۱۸۰“ میں ابن حجر نے اس کے متعلق کہا ہے کہ یہ ابن میرین سے روایت کرنے میں ثقہ اور ثبت قرار پایا ہے لیکن حسن بھریؒ سے اس کی روایت محل نظر ہے۔

{۱۲} اس سند کے ساتھ قول باری : ﴿وَبِنَا آتَنَاهُ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۰۱ ﴿﴾ اے ہمارے رب ہمیں دنیا میں بھی نیکی عطا کر اور آخرت میں بھی نیکی عنایت کر کی تفسیر حسن بھریؒ سے ان الفاظ میں مروی ہے کہ : ”اس سے مراد یہ ہے کہ“



{۱۳} یہ اسناد ضعیف ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایک راوی اشعث ہے۔ یہ ابن سوار الکندی ہے۔ یہ بڑھتی تھا۔ اس کے دانت جدا جدا اور ٹوٹے ہوئے تھے۔ ابن حجر نے "التقریب (ج ۱ ص ۹۷) میں اس کے متعلق لکھا ہے کہ یہ ضعیف ہے۔

{۱۴} اس اسناد کے واسطے سے قول باری : ﴿حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ سورة بقرہ آیت ۱۸۷ میں یہاں تک کہ تمہارے لئے سفید دھاگہ سیاہ دھاگہ سے الگ ہو کر واضح ہو جائے کی تفسیر حسن بھریؒ سے ان الفاظ میں منقول ہے: "یعنی رات دن سے الگ ہو کر واضح ہو جائے"۔ (الطہری ج ۳ ص ۵۰۱)۔

خود کی

- ۱۔ "خود کی طرف سے" - اس کا مطلب ہے کہ خود کی طرف سے
- ۲۔ "خود کی طرف سے" - اس کا مطلب ہے کہ خود کی طرف سے

کی

- ۱۔ "خود کی طرف سے" - اس کا مطلب ہے کہ خود کی طرف سے

کی

- ۱۔ "خود کی طرف سے" - اس کا مطلب ہے کہ خود کی طرف سے
- ۲۔ "خود کی طرف سے" - اس کا مطلب ہے کہ خود کی طرف سے
- ۳۔ "خود کی طرف سے" - اس کا مطلب ہے کہ خود کی طرف سے

خود کی طرف سے

خود کی طرف سے

## فصل اول

### تفسیر بالاثر پر حسن بصریؒ کے اعتماد کی حد

تفسیر بالماثور کی سب سے اچھی تعریف غالباً علامہ ابن تیمیہؒ نے کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں : ”قرآن کی تفسیر کا سب سے درست طریقہ یہ ہے کہ قرآن کی تفسیر قرآن کے ذریعے کی جائے۔ قرآن میں ایک مقام پر جو بات مجمل بیان ہوتی ہے دوسرے مقام پر اس کی تفصیل و تفسیر کر دی جاتی ہے۔ اسی طرح جو بات ایک مقام پر اختصار کے ساتھ بیان ہوتی ہے دوسرے مقام پر اسے پھیلا دیا جاتا ہے۔ اگر تمہیں تفسیر کے سلسلے میں یہ صورت نظر نہ آئے تو پھر سنت کے ذریعے قرآن کی تفسیر کرو کیونکہ سنت قرآن کی شارح ہوتی ہے اور اس کی وضاحت کرتی ہے۔“ (\*)

ہم جب حسن بصریؒ کی تفسیر کا متبع کرتے ہیں تو ہمیں ان کی تفسیر کا ایک بڑا حصہ مذکورہ بالا طریقے کا حامل نظر آتا ہے اور ان کی بہت تھوڑی تفسیری مرویات ایسی ہیں جن پر تفسیر بالرائے کا اطلاق کیا جاسکتا ہے۔ ذیل میں ہم ان کی مرویات کا کچھ حصہ بیان کریں گے جن کے ذریعے ہمارے سامنے تفسیر میں انکا منہج و مسلک واضح ہو جائے گا۔ میں نے ان مرویات کا ذکر تین مباحث کے تحت کیا ہے۔

(\*} مقدمہ فی اصول التفسیر لابن تیمیہ ص ۹۳۔



## □ قرآن کے ذریعے قرآن کی تفسیر ..

حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات کے متبع کے دوران مجھے ان کی ایسی مرویات بہت تھیں، بڑی تعداد میں ملی ہیں جن میں قرآن کے ذریعے قرآن کی تفسیر کی گئی ہے۔ شاید اس کی وجہ وہ لوگ ہوں جنہوں نے ان کی مرویات نقل کی ہیں۔ ایسا معارم ہوتا ہے کہ انہوں نے تفسیر میں ان کے اقوال نقل کرنے یا صحابہ کرامؓ سے تفسیر نقل کرنے کی طرف ہی توجہ دی ہے اور تفسیری روایات میں ان کے پیش نظر یہی بات رہی ہے۔

ذیل میں حسن بصریؒ کی تفسیر قرآن بذریعہ قرآن کی چند مثالیں بیان ہوں گی۔ یہ مثالیں میں نے اس دوران جمع کی ہیں جب میں نے کتب تفسیر میں حسن بصریؒ کی تمام مرویات کا مطالعہ کیا تھا۔ مثلاً تفسیر ابن جریر طبری، تفسیر ابن الجوزی اور تفسیر ابن کثیر وغیرہ۔ میں نے ان کتابوں کا اول سے آخر تک مطالعہ کیا لیکن مجھے اس سلسلے میں بہت ہی قلیل تعداد میں ایسی روایات ملیں جن میں حسن بصریؒ نے قرآن کی تفسیر بذریعہ قرآن کی ہے۔ انہیں میں ذیل میں پیش کروں گا۔

\* قول باری ہے : ﴿فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ﴾ سورہ بقرہ آیت ۳۷ حسن بصریؒ نے فرمایا : ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ حضرت آدمؑ نے عرض کیا : ”اے پروردگار اگر میں توبہ کر کے اصلاح کر لوں تو؟“ اللہ نے فرمایا : پھر میں تمہیں جنت کی طرف لوٹا دوں گا۔“ اس پر آدمؑ و حوا دونوں نے کہا : ”اے ہمارے رب ہم نے اپنی جانوں پر ظلم کیا، اگر تو ہمیں معاف نہیں کرے گا اور ہم پر رحم نہیں فرمائے گا تو ہم نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو جائیں گے۔“

\* قول باری ہے : ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۴۵ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : ”صبر کی دو قسمیں ہیں۔ مصیبت کے وقت صبر کرنا اچھی بات ہے لیکن اس سے زیادہ اچھی بات اللہ کے محارم سے صبر کرنا یعنی اپنے آپ کو ان سے بچا کے رکھنا ہے۔“ حسن بھریؒ نے آیت کے لفظ ”انہا“ کی تفسیر میں فرمایا : ”یہ نماز ہے“ ”الكبيرة“ کے معنی الثقيلة (بوجھل اور بھاری) کے ہیں جس طرح یہ قول باری ہے : ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ سورۃ الشوریٰ آیت ۱۴ ﴿شرکین پر وہ بات بہت بھاری ہے جس کی طرف آپ انہیں بلاتے ہیں، یعنی بوجھل ہے۔ لغت میں خشوع کے معنی تواضع اور رضا منی (سمت کر اکتھ ہو جانا) کے ہیں۔ ایک قول کے مطابق اس کے معنی سکون کے ہیں۔“ (۱۲۱)

\* قول باری ہے : ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ سورۃ بقرہ آیت ۸۱ ﴿ایک شخص نے حسن بھریؒ سے دریافت کیا کہ قول باری : ﴿وَاحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ کا کیا مفہوم ہے؟ انہوں نے جواب میں فرمایا : ”ہمیں نہیں معلوم کہ خطیئہ کیا ہے؟ بیٹے! قرآن کی تلاوت کرو، جس آیت میں اللہ کی طرف سے جہنم کی آگ کی وعید ہو وہی خطیئہ ہے۔“ (۱۲۱)

\* قول باری ہے : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ سورہ

(۱۱) تفسیر الطبری - ج ۱ ص ۵۳۳ یہ قول حسن بھریؒ کا ہے۔ ہمیں بشر بن معاذ نے روایت بیان کی۔ انہیں یزید بن زریع نے سعید سے، انہوں نے قتادہ سے، جس آیت کا اوپر ترجمہ تحریر کیا گیا ہے وہ سورہ اعراف آیت ۲۳ کا ترجمہ ہے۔

(۱۲) زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۷۶۔

(۱۳) تفسیر الطبری - ج ۲ ص ۲۸۵۔



بقرہ آیت ۱۸۲ ﴿ حسن بھریؒ نے اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا : ”صورت“ یہ تھی کہ جو شخص چاہتا روزہ رکھ لیتا اور جو چاہتا ایک مسکین کو فدیہ کے طور پر کھانا کھلا دیتا اور اس کا روزہ پورا ہو جاتا۔ پھر اللہ نے فرمایا : ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ۝ سورہ بقرہ آیت ۱۸۲ ﴾ تم میں سے جو شخص رمضان کا مہینہ دیکھ لے وہ اس میں روزے رکھے۔ پھر اللہ نے اس حکم سے استثناء کے لئے فرمایا : ﴿ ومن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر ۝ سورہ بقرہ آیت ۱۸۳ ﴾ اور تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر پر ہو وہ دوسرے دنوں سے گنتی پوری کر لے۔ (۴۱)

### تیسرا مبحث

## ■ سنت کے ذریعے قرآن کی تفسیر ..

تفسیر بالماثور کے مصادر میں سے پہلا و سراسر مصدر ہے۔ میں نے حسن بھریؒ سے منقول وہ روایات جمع کی ہیں۔ جن کی نسبت کسی حدیث شریف کی طرف ہے۔ خواہ یہ حدیث حسن بھریؒ کے طریق سے حضور ﷺ سے روایت کی گئی یا حسن کے قول سے موافقت رکھتی ہو۔ یہ موافقت کوئی اتفاقی موافقت نہیں ہوگی بلکہ اس موافقت کا استناد حضور ﷺ سے مروی کسی حدیث کی طرف ہوگا۔ میرے پاس اس قسم کی احادیث کی اچھی خاص تعداد موجود ہے۔ میں ان میں سے بعض کا یہاں ذکر کروں گا۔

\* ارشاد باری ہے : ﴿ ان البقر تشابه علينا و انا ان شاء الله لمهتدون ۝ سورہ بقرہ آیت ۱۷۰ ﴾ حسن بھریؒ سے روایت ہے ’انہوں نے



ابو رافع سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا :

”اگر بنی اسرائیل اوانا ان شاء اللہ لمہتدون نہ کہتے تو کبھی نہ دیتے لیکن انہوں نے استثناء کر لیا تھا (۱۵)۔“

حسن بصریؒ سے ابو رافع کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے فرمایا :

”اگر بنی اسرائیل انا ان شاء اللہ لمہتدون نہ کہتے تو کبھی بھی نہ دیتے یعنی گائے کی قربانی نہ کرتے۔ اگر وہ کوئی سی گائے لیکر اسے ذبح کر دیتے تو یہی گائے ان کے لئے کافی ہو جاتی لیکن انہوں نے شدت اور سختی دکھائی جس کے جواب میں اللہ نے بھی ان پر شدت کر دی۔“

ابن کثیر نے اپنی تفسیر ۱۶ میں کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند سے غریب حدیث ہے اور اس کی تاویل کی سب سے اچھی صورت یہ ہے کہ اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا کام قرار دیا جائے۔

\* قول باری ہے : ﴿فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فله عذاب الیم﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۷۸ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”جو شخص دیت وصول کرنے یا اسے قبول کر لینے کے بعد قاتل کو قتل کر دے تو اس پر اللہ کا دردناک اور شدید عذاب ہو گا۔ سعید بن ابی عروبہ سے روایت ہے ’انہوں نے قتادہ سے‘ انہوں نے حسن بصریؒ سے اور انہوں نے حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا : ”میں اس شخص کو نہیں چھوڑوں گا جو دیت وصول کرنے کے بعد قاتل کو قتل کر دے یعنی میں اس سے دیت قبول نہیں کروں گا بلکہ اسے قتل کر دوں گا۔“ (۱۷)

(۱۵) تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۱۵۹۔

(۱۶) تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۱۵۹۔ حاشیہ ۱۷۱ کے ہے۔

\* ارشاد باری ہے : ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۲۰ ﴿حسن بصریؒ نے یہ شرط لگائی ہے کہ دوسرا شوہر اس سے ہم بستری کرے اور اس کا انزال بھی ہو، حسن سے یہ بات الشیخ عمر بن عبد البر نے نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ : حسن بصریؒ نے گویا اس سلسلے میں حضور ﷺ کے اس ارشاد سے تمسک کیا ہے کہ : یہاں تک کہ تم اس کا شہد چکھو اور وہ تمہارا شہد چکھ لے۔ ۱۸۱

\* ارشاد باری ہے : ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۳۱ ﴿حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا : ”جس شخص نے سنجیدگی کے ساتھ یا مذاق کے طور پر طلاق دی یا آزاد کیا یا نکاح کیا یا نکاح کر لیا تو اس کا یہ مقدمہ اس پر نافذ ہو گیا۔ ۱۹۱

\* قول باری ہے : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾ سورہ انفال آیت ۴۰ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا حصہ ایک ہے۔“ ۱۹۱ اس قول کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جسے امام ابو بکر بیہقی ۱۱۱۱ نے صحیح اسناد کے ذریعے عبد اللہ

---

{۷} تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۳۰۱ اس اسناد کے صحیح ہونے کا امکان ہے اگر ہمیں سعید بن ابی عروبہ تک اسناد کا علم ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ کن راویوں نے اس سند کے واسطے سے سعید سے یہ روایت کی ہے۔ طویل تلاش کے بعد مجھے یہ سند نہیں مل سکی، حاشیہ تفسیر الطبری، تحقیق محمود شاکر ج ۳ ص ۷۷-۷۸۔

{۸} تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۳۱۔

{۹} تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۰۴۔

{۱۰} تفسیر ابن کثیر - ج ۲ ص ۴۔

{۱۱} البیہقی - ج ۶ ص ۳۲۴۔



بن ابی شفیق سے اور انہوں نے بقیقین کے ایک شخص سے نقل کیا ہے۔ وہ شخص کہتے ہیں کہ : ”میں حضور ﷺ کے پاس آیا۔ آپ اس وقت وادی القریٰ میں تھے اور ایک گھوڑے کا جائزہ لے رہے تھے۔ میں نے عرض کیا : ”اللہ کے رسول“ آپ مال قیمت کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟“ آپ نے جواب دیا : ”اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے ہے اور باقی چار حصے فوج کے لئے“ میں نے عرض کیا : ”کیا کوئی شخص کسی دوسرے شخص سے اولیٰ ہوگا؟“ آپ نے نفی میں جواب دیتے ہوئے فرمایا : ”اگر کوئی مسلمان تمہارے پہلو میں پیوستہ تیر کھینچ کر باہر نکال لے تو تم اپنے اس مسلمان بھائی سے بڑھ کر اس تیر کے حقدار نہیں ہو گے۔“

\* قول باری ہے : ﴿ان الذین امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فی سبیل اللہ والذین آووا ونصروا اولئک بعضهم اولیاء بعض﴾ سورہ انفال آیت ۷۲ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : ”حضور ﷺ نے مہاجرین اور انصار کے مابین مواخات کرادی، ایک ایک مہاجر کو ایک ایک انصاری کا بھائی بنا دیا۔ پھر یہ بھائی آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوتے رہے اور ان کی وراثت قرابتی کی وراثت پر مقدم ہوتی تھی حتیٰ کہ اللہ سبحانہ نے آیت موارثت کے ذریعے یہ حکم منسوخ کر دیا۔ (۱۲۱) یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح بخاری میں مروی ہے۔ (۱۲۱)

\* قول باری ہے : ﴿اجعلتم سقایۃ الحاج وعمارۃ المسجد الحرام کمن امن باللہ والیوم الآخر وجاهد فی سبیل اللہ لا یستوون عند اللہ واللہ لا یہدی القوم الظالمین﴾ سورۃ التوبہ آیت ۱۹ ﴿حسن بھریؒ سے مروی ہے کہ یہ آیت حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عباس رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

(۱۲۱) تفسیر ابن کثیر - ج ۳ ص ۳۸-۳۹۔

(۱۲۲) البخاری کتاب الفرائض : باب ذوی الارحام - ج ۵ ص ۱۹۰۔



اور شیبہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ ان کے درمیان اس بارے میں گفتگو ہوئی۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ : میں تو اپنے آپ کو سقایت چھوڑتا ہوا دیکھ رہا ہوں اس پر حضور ﷺ نے فرمایا : ”تم لوگ اپنی سقایت (حاجیوں کو پانی پلانا) پر قائم رہو اس میں تمہارے لئے خیر ہے“۔ {۱۴}

\* قول باری ہے : ﴿تسبح له السماوات السبع والارض ومن فيهن و ان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا﴾ سورہ اسراء آیت ۴۴ ﴿حسن بھری نے قول باری : ﴿وان من شئ الا يسبح بحمده﴾ کی تفسیر میں فرمایا : ”ہر ایسی چیز جو ذی روح ہے۔“ ابن جریر نے کہا {۱۵} ”ہمیں محمد بن حمید اور زید بن حباب نے روایت بیان کی، انہیں ابو الخطاب جریر نے کہ ہم یزید الرقاشی کے ساتھ ایک کھانے پر مدعو تھے، ان کے ساتھ حسن بھری بھی تھے۔ کھانے کا تھال سامنے رکھا گیا تو یزید الرقاشی نے حسن بھری سے دریافت کیا : ”ابو سعید، کیا یہ تھال بھی تسبیح کرتا ہے؟“ انہوں نے جواب دیا : یہ کبھی تسبیح کرتا تھا“ ابن کثیر کہتے ہیں : ”تھال یعنی خوان لکڑی کا ہوتا ہے حسن بھری نے گویا فرمایا کہ : خوان جب زندہ اور سبز تھا تو یہ تسبیح کرتا تھا، لیکن جب است درخت سے کاٹ لیا گیا اور یہ خشک لکڑی بن گیا تو اس کی تسبیح منقطع ہو گئی، حسن اپنے اس قول کے لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استفادہ کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کا گزر دو قبروں پر ہوا۔ آپ نے فرمایا : ”ان قبر والوں کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ انہیں کسی بڑے جرم کی بناء پر عذاب نہیں ہو رہا ہے، بلکہ ان میں سے ایک شخص پیشاب کے قطرات سے اپنے آپ کو نہیں بچاتا تھا اور دوسرا شخص پھلیاں کیا کرتا تھا“۔ پھر آپ نے ایک تر شاخ لے کر اس کے دو ٹکڑے

{۱۴} تفسیر ابن کثیر - ج ۴ ص ۶۵ تفسیر الطبری - ج ۱۴ ص ۱۷۲۔

{۱۵} تفسیر الطبری - ج ۱۵ ص ۶۵۔

کر دیئے اور ایک ایک ٹکڑا ایک ایک قبر پر گاڑ دیا اور فرمایا : شاید ان کے عذاب میں اس وقت تک تخفیف رہے جب تک یہ شائیں خشک نہ ہو جائیں۔ ۱۱۶

\* قول باری ہے : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بَهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ۝ سُوْرہٗ اِسْرَاءِ آیت ۱۰۰ ﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”یہ آیت نماز کے اندر قراءت کے بارے میں نازل ہوئی“۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نماز کے اندر جب اونچی آواز میں قراءت کرتے تو لوگ یعنی مشرکین آپ سے دور چلے جاتے اور آپ کی قراءت نہ سنتے، اگر کوئی شخص نماز کے اندر آپ کی قراءت سنا چاہتا تو ان لوگوں سے ڈرتے ہوئے چوری چھپے سنتا۔ لیکن جب وہ دیکھتا کہ ان لوگوں کو معلوم ہو گیا ہے کہ وہ آپ کی قراءت نہ سن رہا ہے تو ان کی ایذا رسانی سے ڈر کر وہاں سے چلا جاتا اور پھر آپ کی قراءت نہ سن سکتا۔ جب آپ دھیمی آواز میں قراءت کرتے تو آپ کی قراءت سننے کے خواہش مند کچھ نہ سن سکتے اس پر اللہ نے آیت نازل فرمائی کہ : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ اور اپنی نماز میں آواز اونچی نہ کیجئے کہ لوگ آپ سے بکھر جائیں وَلَا تَخَافُ بَهَا اور نہ ہی آواز پست کیجئے کہ جو شخص چوری چھپے آپ کی قراءت سنا چاہے اسے آپ نہ سناں، شاید وہ آپ کی قراءت نہ سن کر کوئی فائدہ حاصل کر لے بلکہ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ان دونوں باتوں کے درمیان کوئی راہ تلاش کیجئے۔ ۱۱۷

۱۱۶) تفسیر ابن کثیر ج ۳ - ص ۸۷ اس حدیث کا ذکر امام بخاری نے کتاب الوضوء - ج ۱ ص ۶۳ اور کتاب الجنائز - ج ۲ ص ۱۱۹ پر اور امام مسلم نے کتاب الطہارۃ - ج ۱ ص ۱۶۶ پر کیا ہے۔

۱۱۷) تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۱۳۷ یہ حدیث امام بخاری نے کتاب التوحید - ج ۹ ص ۵۴۷ پر اور امام مسلم نے کتاب الصلوۃ - ج ۲ ص ۳۳ پر اور امام احمد نے ”المسند“ - ج ۱ ص ۲۳۱ پر کیا ہے۔



\* قول باری ہے : ﴿اولئک یسارعون فی الخیرات وہم لہا سابقون﴾  
 ○ سورہ مومنون آیت ۶۱ ﴿حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا : ”اللہ کے رسولؐ کیا قول باری : ﴿والذین یوتون ما آتوا وقلوبہم وجلہ﴾ سورہ مومنون آیت ۶۰ ﴿اور جن کا حال یہ ہے کہ دیتے ہیں جو کچھ بھی دیتے ہیں اور دل ان کے کانپتے رہتے ہیں، میں وہ شخص مراد ہے جو چوری کرتا، اور شراب پیتا اور بدکاری کرتا ہے اور وہ اللہ عزوجل سے ڈرتا رہتا ہے؟“ آپ نے جواب میں فرمایا : ”نہیں“ اے ابوبکرؓ کی بیٹی، اے صدیقؓ کی دختر، بلکہ وہ شخص مراد ہے جو نماز پڑھتا، روزے رکھتا اور صدقہ کرتا ہے لیکن اللہ سے ڈرتا رہتا ہے۔ ۱۱۸۱ حسن بھریؒ نے بھی اس آیت کی تفسیر میں یہی کچھ فرمایا ہے۔ ۱۱۹۱

\* قول باری ہے : ﴿الذین یحشرون علی وجوہہم الی جہنم اولئک شر مکانا واصل سبیلا﴾ سورہ فرقان آیت ۲۲ ﴿صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہؓ مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا : ”اللہ کے رسولؐ قیامت کے دن کافر کس طرح اپنے چہرے کے بل اٹھایا جائے گا؟“ آپ نے جواب میں فرمایا : ”جس ذات نے اسے دو ٹانگوں پر چلایا ہے وہ قیامت کے دن اسے اس کے چہرے کے بل چلانے پر بھی قدرت رکھتی ہے۔“ ۱۲۰۱ حسن بھریؒ اور دیگر مفسرین نے اس بات کی تفسیر اسی طرح کی ہے۔ ۱۲۱۱

\* قول باری ہے : ﴿ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر﴾ سورہ عنکبوت آیت ۴۵ ﴿حسن بھریؒ سے روایت ہے، انہوں نے حضرت عمران

۱۱۸۱ مسند امام احمد ج ۶ ص ۵۵۵۔

۱۱۹۱ تفسیر اس کثیر ج ۵ ص ۷۳۔

۱۲۰۱ صحیح بخاری تفسیر سورۃ الفرقان ج ۶ ص ۱۳۔

۱۲۱۱ تفسیر اس کثیر ج ۶ ص ۱۱۹۔



بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ سے درج بالا آیت کا مفہوم پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا : ”جس شخص کی نماز اسے بے حیائی اور ناشائستہ کاموں سے نہ روکے تو ایسی نماز کی وجہ سے اس کی اللہ سے دوری میں اور اضافہ ہو جاتا ہے۔ (۲۲)

\* قول باری ہے : ﴿فأما نذہبن بک فانما منہم منتقمون﴾ سورة زخرف آیت ۱۳ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : ”ہمیں بتایا گیا ہے کہ حضور ﷺ کو وہ تمام باتیں دکھادی گئیں جو آپ کے بعد آپ کی امت کو پیش آنے والی تھیں۔ اس کے بعد آپ کو کبھی بھی کھل کر ہنستے نہیں دیکھا گیا یہاں تک کہ اللہ نے آپ کو اپنے پاس بلا لیا۔ (۲۳)

\* قول باری ہے : ﴿فارتقب یوم تاتى الشعاء بدخان مبین یفشی الناس هذا عذاب الیم﴾ سورة دخان آیت ۱۱ ﴿حسن سے مروی ہے انہوں نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا : ”یہ دھواں لوگوں کو بے دم کر دے گا۔ رہا مومن تو اس پر زکام کی طرح اثر کرے گا اور کافر کو پھلا کر رکھ دے گا حتیٰ کہ وہ اس کی ناک اور کان سے خارج ہونے لگے گا۔“ (۲۴)

(۲۲) تفسیر ابن کثیر - ج ۶ ص ۲۸۹-۲۹۰ اسی طرح کی روایت طبرانی نے ابو معاذیہ سے کی ہے۔

(۲۳) تفسیر الطبری - ج ۲۵ ص ۳۵ تفسیر ابن کثیر - ج ۷ ص ۲۱۶ اس حدیث کی روایت ابن جریر نے حسن بھریؒ سے کی ہے۔ دیکھیے تفسیر الطبری - ج ۲۵ ص ۳۵۔

(۲۴) تفسیر ابن کثیر - ج ۷ ص ۲۳۳-۲۳۵ ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن بھریؒ سے ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ پر موقوف صورت میں روایت ہوئی ہے۔ عوف نے اسے حسن سے ان کے قول کے طور پر روایت کیا ہے۔ اس جیسی اور اسی کی ہم معنی حدیث طبرانی نے ہاشم بن یزید سے انہوں نے محمد بن اسماعیل بن عباس سے روایت کی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿ اِنْ اَنْشَاْنَا مِنْ اَنْشَاءٍ فَجَعَلْنَا مِنْ اَبْكَارِهَا ۝ سُوْرہ واقعہ آیت ۲۶۲ ﴾ حسن سے مروی ہے کہ ایک بڑھیا حضور ﷺ کی خدمت میں آئی اور درخواست کی کہ : ”اللہ کے رسولؐ میرے لئے دعا کیجئے کہ اللہ مجھے جنت میں داخل کر دے۔“ یہ سن کر آپؐ نے فرمایا : ”اے فلاں کی ماں، جنت میں کوئی بڑھیا داخل نہیں ہوگی۔“ یہ سن کر وہ بڑھیا روتی ہوئی واپس جانے لگی باپ نے فرمایا : اے جا کر بتادو کہ وہ بڑھاپے کی حالت میں جنت میں نہیں جائے گی۔“ پھر آپؐ نے مذکورہ بالا آیت تلاوت فرمائی۔

\* قول باری ہے : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَهُ مِنْ دُونِكُمْ ۝ سُوْرہ آل عمران آیت ۵۸ ﴾ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا : ”اہل شرک کی آگ سے روشنی حاصل نہ کرو اور اپنی انگوٹھیوں پر کوئی عربی لفظ کندہ نہ کراؤ۔“ (۲۵۱) لوگوں کو اس حدیث کا مفہوم سمجھ میں نہ آیا۔ چنانچہ وہ حسن بصریؒ کے پاس آئے۔ حسن بصریؒ نے انہیں بتایا کہ حدیث کے دوسرے فقرے کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی انگوٹھیوں پر اسم ”محمدؐ“ کندہ نہ کراؤ۔ اور پہلے فقرے کا مفہوم یہ ہے کہ اپنے کسی معاملے میں مشرکین سے مشورہ نہ لو۔ پھر فرمایا ”اس کی تصدیق اللہ کی کتاب سے ہوتی ہے اور اس کے ساتھ درج بالا آیت تلاوت کی۔“ (۲۶۱)

\* ارشاد باری ہے : ﴿ ذِيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِيْنَ وَالْقَنَاطِيْرِ الْمَفْنُطَرَةِ ۝ سُوْرہ آل عمران آیت ۱۴ ﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا : ”قناطر تنظار کی جمع ہے اور قنطار بارہ سواویقہ نصف رطل کا پھٹا حصہ اور ایک رطل ۴۰ تولے کا ہوتا ہے۔“ کے برابر ہوتا ہے۔

(۲۵۱) نسائی شریف کتاب الزینۃ بشرح سیوطی : ج ۵ ص ۱۷۷-۱۷۸ مستند احمد

ج ۳ ص ۵۵۔

(۲۶۱) تفسیر الطبری : ج ۷ ص ۱۴۲۔



ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ حسن کا قول ہے اور حضرت ابی بن کعب نے حضور ﷺ سے اس کی روایت کی ہے۔ (۲۷۱)

\* ارشاد باری ہے : ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ سورہ نساء آیت ۶ ﴿حسن کہا کرتے تھے کہ جب اسے ضرورت پیش آجائے تو وہ اپنی سرپرستی میں موجود یتیم کے مال میں سے معروف طریقے سے کھائے، یہ گویا اللہ کی طرف سے اسے کھلایا جائے گا۔ حسن بصریؒ نے یہ بھی فرمایا : ”ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ : ”میری پرورش میں ایک یتیم ہے کیا میں اس کی پٹائی کر سکتا ہوں؟“ آپ نے جواب دیا : ”ہاں“ ان باتوں میں جن کے اندر تم اپنے بیٹے کی پٹائی کرتے ہو۔“ اس نے پوچھا : ”کیا میں اس کے مال میں سے کچھ لے سکتا ہوں؟“ آپ نے فرمایا : ہاں معروف طریقے سے“ اس طرح کہ تم اس کا مال ہزپ کر جانے والے نہ ہو اور نہ ہی اس کا مال خرچ کر کے اپنا مال بچانے کی کوشش کرو۔“ (۲۸۱)

\* ارشاد باری ہے : ﴿كُلِ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالٍ لِّبَنِي إِسْرَٰئِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَٰئِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ سورہ آل عمران آیت ۴۳ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”اسرائیل یعنی حضرت یعقوب نے اپنے اوپر اونٹ کا گوشت اور اس کا دودھ حرام کر لیا تھا۔“ (۲۹۱)

\* ارشاد باری ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ سورہ آل عمران آیت ۱۰۲ ﴿حسن بصریؒ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ :

(۲۷۱) زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۳۵۹۔

(۲۸۱) تفسیر الطبری - ج ۷ ص ۵۹۲-۵۹۳۔

(۲۹۱) ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ قول حسن بصریؒ کا ہے اور حضور ﷺ سے بھی مروی ہے۔

زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۴۲۳۔



”اللہ کی اطاعت کی جائے اور اس کی نافرمانی نہ کی جائے۔ اسے یاد کیا جائے“ اسے بھلایا نہ جائے“ اس کا شکر ادا کیا جائے اور اس کی ناشکری نہ کی جائے“۔

ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ بات حسن بصریؒ نے کہی ہے اور حضرت ابن مسعودؓ بھی انھوں نے حضور ﷺ سے بھی اس کی روایت کی ہے۔ (۳۰)

### تیسرا مبحث

## □ اقوال صحابہؓ کے ذریعے حسن بصریؒ کی تفسیر قرآن ..

اقوال صحابہؓ کے ذریعے حسن بصریؒ کی تفسیر بہت زیادہ ہے اور یہاں ان سب کے ذکر کی گنجائش نہیں ہے۔ تاہم میں نے قرآن کے بعض اجزاء سے متعلق تفسیری مرویات جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ میرے مجموعے کا غالب حصہ اقوال صحابہؓ سے نسبت رکھتا ہے۔ میں صحابہ کرامؓ سے ان مرویات کا ذکر بعض صحابہؓ سے کثرت روایات کے تحت مرتب صورت میں کروں گا۔ یعنی اگر ایک صحابی سے حسن بصریؒ کی مرویات دوسرے صحابی سے مرویات کی بہ نسبت زیادہ ہوں گی تو میں پہلے ان مرویات کا ذکر کروں گا۔ یہ ترتیب ہمیں اپنے امام حسن بصریؒ کو اس مدرسہ تفسیر کی صنف کے اندر داخل کرنے میں مدد دے گی جس کی طرف حسن کا اقتساب ہے۔ ہماری یہ ترتیب بعض اجزائے قرآن کے سلسلے میں مرویات جمع کرنے اور ان کے استقراء پر مبنی ہے اور ہم نے صرف اس پر اکتفاء کیا ہے تاکہ جمع کے اس عمل سے ایک نسبتی مداول حاصل ہو جائے اور اس پر باقی ماندہ اجزائے قرآن کی تفسیر کو قیاس کر لیا جائے۔ یہ ترتیب درج ذیل صورت کی حامل ہے۔

□ حضرت ابن عباسؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات ..

\* ارشاد باری ہے : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُوْدٰى اَنْ بُوْرِكَ مِنْ فِى النَّارِ وَمِنْ حَوْلِهَا ۝ سُوْرَةُ نَعْلٍ آيَتِ ۸ ﴾ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ نے فرمایا : ”یہ آگ نہیں بلکہ غیا بار نور تھا اور او من حولہا سے فرشتے مراد ہیں“۔ یہی تفسیر حسن بصریؒ اور دیگر حضرات نے بھی کی ہے۔ (۳۱)

\* قول باری ہے : ﴿ بَلٰى قَادِرِيْنَ عَلٰى اَنْ نُّسُوِيَ بِنَانِهٖ ۝ سُوْرَةُ قِيَامَةِ آيَتِ ۴ ﴾ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ : ”ہم اس کے پوروں کو خف (اونٹوں کی ٹاپ) یا کھر بنادیں“۔ حسن بصریؒ نے بھی یہی فرمایا ہے۔ (۳۲)

\* قول باری : ﴿ بَلْ يَرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اَمَامِهٖ ۝ سُوْرَةُ قِيَامَةِ آيَتِ ۵ ﴾ کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے فرمایا : ”ابن آدم یہ نہیں دیکھتا کہ اس کا نفس اسے قدم بقدم معصیت کی طرف کھینچ کر لے جاتا ہے سوائے ان لوگوں کے جنہیں اللہ بچالے“۔ (۳۳)

\* قول باری ہے : ﴿ وَفِرْعَوْنُ ذٰى الْاَوْتَادِ ۝ سُوْرَةُ الْفَجْرِ آيَتِ ۱۰ ﴾ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”اوتاد“ سے مراد وہ فوج ہے جو فرعون کے اقتدار کی پشت پناہی کرتی تھی۔ ایک قول کے مطابق فرعون اپنے مخالفین کے ہاتھ

{۳۱} تفسیر ابن کثیر - ج ۶ ص ۱۹۰۔

{۳۲} تفسیر ابن کثیر - ج ۸ ص ۳۰۱ اس بات کا تعلق انہیوں کے پوروں کے نشانات کے ساتھ ہے لیکن اس زمانے میں یہ معروف نہیں تھے۔ شاید یہ بات قرآن کے اعجاز علمی سے تعلق رکھتی ہے۔

{۳۳} تفسیر الطبری - ج ۱۹ ص ۱۱۱۔



پاؤں لوہے کی میخوں کے ساتھ ٹھونک کر انہیں لٹکا دیتا تھا۔ (۳۴) حسن بھریؒ کا بھی یہی قول ہے۔ (۳۵)

\* قول باری ہے : ﴿وَكَا سَادَ هَاقًا ۝ سُوْرَةُ النَّبَاِ آيَتِ ۲۴﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”دھا قہا“ یعنی بھرے ہوئے اور پر۔ (۳۶)

\* قول باری : ﴿يَوْمَ يَقُوْمُ الرُّوْحُ وَالْمَلٰٓئِكَةُ صَفًا لَا يَتَكَلَّمُوْنَ ۝ سُوْرَةُ النَّبَاِ آيَتِ ۲۸﴾ کی تفسیر میں یہاں روح سے مراد کے اندر مفسرین کے کئی اقوال ہیں۔

پہلا قول ہے کہ یہ ارواح بنی آدم ہیں۔ العوفی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی روایت کی ہے۔

دوسرا قول ہے کہ یہ بنی آدم ہیں۔ حسن اور دیگر حضرات کا یہی قول ہے۔

تیسرا قول ہے کہ یہ اللہ کی کوئی مخلوق ہے جس کی شکل و صورت انسانوں جیسی ہوگی۔ (۳۷)

\* قول باری ہے : ﴿كَلِمًا اِضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيْهِ وَاِذَا اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوْا ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۲۰﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”یعنی وہ حق کو جانتے اور زبان سے اس کا اقرار بھی کرتے ہیں اور انہیں اپنے قول پر استقامت ہوتی ہے لیکن جب وہ حق کو چھوڑ کر کفر میں پڑ جاتے ہیں تو حیرانی اور پریشانی میں کھڑے رہ جاتے ہیں۔ (۳۸) حضرت ابن عباسؒ کا بھی یہی قول ہے۔

(۳۳) تفسیر الطبری - ج ۲۰ ص ۱۱۴۔

(۳۵) تفسیر ابن کثیر - ج ۸ ص ۴۱۹۔

(۳۶) تفسیر ابن کثیر - ج ۸ ص ۴۴۲، ۴۴۳۔

(۳۷) تفسیر ابن کثیر - ج ۸ ص ۴۴۲، ۴۴۳۔

(۳۸) تفسیر ابن کثیر - ج ۸ ص ۸۳، ابوالعالیہ، قتادة، الزبج بن انس اور سدی

نے بھی یہی کہا ہے اور صحیح سند کے ذریعے صحابہ کرامؓ سے اسے نقل کیا ہے۔



\* قول باری ہے : ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةُ آيَتِ ۵۸﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا :  
﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾ یعنی مغفرت، استغفار کرو۔ (۳۹)

\* قول باری ہے : ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً سُوْرَةُ بَقَرَةُ آيَتِ ۵۸﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”یعنی ایک چھوٹے سے دروازے سے جھکتے ہوئے داخل ہو، لیکن وہ اپنی سرینوں کے بل گھسٹتے ہوئے داخل ہوئے اور زبان سے ”حِطَّة“ (گندم) کہتے رہے، یہی بات اس قول باری میں کہی گئی ہے کہ : ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةُ آيَتِ ۵۹﴾ (۴۰)

\* قول باری ہے : ﴿فَانْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةُ آيَتِ ۵۹﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”کتاب اللہ میں جہاں کہیں ”رِجْز“ کا لفظ آیا ہے اس سے مراد عذاب ہے۔“ (۴۱)

\* قول باری ہے : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعْ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّاءَهَا وَفُومَهَا وَعَدْسَهَا وَبَصْلَهَا ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةُ آيَتِ ۶۱﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : (فومہا) کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ یہ لہسن ہے۔“ (۴۲)

(۳۹) تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۱۴۰ - ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ قول حسن بھریؒ سے مروی ہے اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

(۴۰) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ اور حسن بھریؒ نیز دیگر مفسرین سے بھی اسی طرح منقول ہے (تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۱۴۲)۔

(۴۱) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۱۴۲۔

(۴۲) تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۱۴۲ زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۸۸۔

\* قول باری ہے : ﴿ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ ..... الْبَخْسُ سُوْرَةُ بَقْرَةَ اٰیٰتِ ۶۸ ﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”نہ تو ایسی گائے جو بوڑھی ہو یا بہت ہی بوڑھی ہو چکی ہو اور نہ ایسی گائے جو اتنی چھوٹی عمر کی ہو کہ ابھی سائڈ اس سے نہ ختمی نہ کر پایا ہو“۔ {۳۳}

\* قول باری ہے : ﴿ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ ۝ سُوْرَةُ فَاتِحَةِ اٰیٰتِ ۶ ﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”صراط مستقیم سے مراد دین اسلام ہے“۔ {۳۴}

\* قول باری ہے : ﴿ اَوْ كَصِیْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِیْهِ ظُلُمَاتٌ وَّ رَعْدٌ وَّ يَبْرِقُ یَجْعَلُوْنَ اَصَابِعُهُمْ فِیْ اٰذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ۗ وَاللّٰهُ مُحِیْطٌ بِالْكَافِرِیْنَ ۝ سُوْرَةُ بَقْرَةَ اٰیٰتِ ۱۹ ﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”بعد ایک فرشتہ ہے جو تسبیح کے ذریعے بادلوں کو ہانکتا ہے جس طرح حدی خواں حدی کے ذریعے اونٹوں کو ہانکتا ہے“۔ {۳۵}

\* قول باری ہے : ﴿ وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ۔ سُوْرَةُ بَقْرَةَ اٰیٰتِ ۲۰ ﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”یعنی وہ زمین میں اس سے پہلے گزر جانے والوں کا خلیفہ اور قائم مقام ہو گا“۔ {۳۶}

{۳۳} تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۵۸۔ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔

{۳۴} ابن الجوزیؒ نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی یہی ہے۔ زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۱۵۔

{۳۵} ابن جریرؒ نے کہا ہے کہ یہ حسن بھریؒ کا قول ہے اور ہمیں اس کی روایت ابو عوانہؒ نے موسیٰ البزارؒ سے کی ہے۔ انہوں نے ثمر بن حوشبؒ سے اور انہوں نے حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے اسے نقل کیا ہے۔ تفسیر الطبری - ج ۱ ص ۳۴۰۔

{۳۶} ابن الجوزیؒ نے کہا ہے کہ یہ حسن بھریؒ اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۶۰۔



\* قول باری ہے : ﴿وَمِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمِثْلَ الذِّی یَنْعِقُ بِعَمَالَا یَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَنِدَاءَ صَمِّ بِكُمْ عَمِیْ فَهَمْ لَا یَعْقِلُونَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۷۱ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : ”مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جس گمراہی اور جمالت میں مبتلا ہیں اس کی وجہ سے ان کی حیثیت ان چوپایوں جیسی ہے جنہیں کھلا چھوڑ دیا گیا ہو اور انہیں سمجھ میں نہ آتا ہو کہ ان سے کیا کہا جا رہا ہے۔ بلکہ جب ان کا چرواہا چیخ چیخ کر انہیں سیدھی راہ پر لانا چاہے تو انہیں اس کی بات کی کوئی سمجھ نہ آئے اور وہ صرف اس کی آواز سنتے رہیں۔“ (۳۷)

\* قول باری ہے : ﴿وَآتَى الْعَمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِی الْقُرْبَىٰ وَالْیَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ وَالسَّائِلِیْنَ وَفِی الرِّقَابِ..... وَالصَّابِرِیْنَ فِی الْبَاسَاءِ وَالْمُضْرَّاءِ وَحِیْنَ الْبَاسِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۷۷ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : ”حین الباس“ سے مراد قتال اور دشمنوں سے مقابلے کے وقت۔“ (۳۸) نیز انہوں نے فرمایا : ”وفی الرقاب“ سے مراد وہ مکاتب ہیں جو اپنی کتابت کی رقم ادا کر کے آزاد ہو جانے کی خاطر تکلیفیں اٹھا رہے ہوں۔“ (۳۹)

\* قول باری ہے : ﴿وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُم بَیْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا اِلَى الْحُكَّامِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۸۸ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : ”یہ ایسے شخص کے بارے میں ہے جس پر کسی کا مال واجب الادا ہو لیکن اس کے خلاف کوئی بینہ

(۳۷) ابن کثیرؒ نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح کی روایت کی گئی ہے۔

تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص ۲۶۳۔

(۳۸) ابن کثیرؒ نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی یہی فرمایا ہے۔ تفسیر ابن

کثیر - ج ۱ ص ۲۶۹۔

(۳۹) ابن الجوزیؒ نے کہا ہے کہ یہ حسن بھریؒ کا قول ہے اور ابو صالح نے حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما سے بھی اس کی روایت کی ہے۔ زاد المسیر - ج ۱ ص ۱۷۸۔



یعنی گواہی اور ثبوت موجود نہ ہو اور وہ اس مال سے انکار کر جائے اور بھگڑا حکام کے پاس لے جائے جبکہ اسے یہ معلوم ہو کہ اس پر حق ثابت ہے اور وہ گنہگار، نیز حرام کھانے والا ہے۔“ (۵۰)

\* قول باری ہے : ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۚ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۹، ﴿حسن بھری﴾ نے فرمایا : ”یہاں فتنہ سے مراد شرک ہے۔“ (۵۱)

\* قول باری ہے : ﴿فَاذْكُرُوا لِلَّهِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَةِ ۱۹﴾ ﴿حسن بھری﴾ نے فرمایا : ”یہ دونوں پہاڑوں کے درمیان ہے۔“ (۵۲)

\* قول باری ہے : ﴿وَاذْكُرُوا لِلَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَثْمَ عَلَيْهِ ۚ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَةِ ۲۰﴾ ﴿حسن بھری﴾ نے فرمایا : ”ایام معدودات“ یعنی ایام تشریق، یہ چار دن ہیں۔ یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) اور اس کے بعد کے تین دن۔“ (۵۳)

\* ارشاد باری ہے : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا أَثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا

(۵۰) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہی قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ تفسیر ابن کثیر۔

ج ۱ ص ۳۲۵۔

(۵۱) ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

زاد المسیر لابن الجوزی - ج ۱ ص ۲۰۰۔

(۵۲) ابن کثیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی روایت کی ہے۔ ابن کثیر - ج ۱ ص

۳۵۳۔

(۵۳) ابن کثیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کی روایت کی ہے۔ تفسیر ابن کثیر - ج ۱ ص

۳۸۵۔

ينفقون' قل العفو ○ سورہ بقرہ آیت ۲۱۹ ﴿ حسن بصریؒ نے فرمایا :  
"میسر" قمار کو کہتے ہیں۔" (۱۵۴)

\* قول باری ہے : ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتی یومن ○ سورہ بقرہ  
آیت ۲۲۱ ﴿ حسن بصریؒ نے فرمایا : "اللہ نے اس حکم سے اہل کتاب کی عورتوں کو  
مستثنیٰ کر کے انہیں مسلمانوں کے لئے حلال کر دیا ہے۔" (۱۵۵)

\* قول باری ہے : ﴿ لا یواخذکم اللہ بالغوفی ایمانکم ولكن  
یواخذکم بما کسبت قلوبکم ○ سورہ بقرہ آیت ۲۲۵ ﴿ حسن بصریؒ نے  
فرمایا : "یہ وہ شخص ہے جو کسی بات کی قسم کھاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ وہ بات اسی  
طرح ہے حالانکہ وہ بات اس طرح نہیں ہوتی۔" (۱۵۶)

\* قول باری ہے : ﴿ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ ○ سورہ بقرہ  
آیت ۲۲۶ ﴿ اس سوال پر کہ آیا مرد اس عورت کی عدت کے آخر پر اسے ایک اور  
طلاق دے سکتا ہے، حسن بصریؒ نے فرمایا : "مرد کو یہ اختیار حاصل نہیں ہوگا کیونکہ  
مذکورہ عورت اپنی ذات کی مالک بن کر اس سے بائن ہو چکی ہے۔" (۱۵۷)

(۱۵۴) ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ حسن بصریؒ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

زاد المسیر - ج ۱ ص ۲۴۰ تفسیر الطبری - ج ۳ ص ۳۲۳۔

(۱۵۵) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ہے۔ ابن کثیر - ج ۱

ص ۳۷۵ تفسیر الطبری - ج ۳ ص ۳۶۳۔

(۱۵۶) ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حسن بصریؒ کا قول ہے۔

زاد المسیر - ج ۱ ص ۲۵۴ تفسیر الطبری - ج ۳ ص ۳۲۳۔

(۱۵۷) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر

ج ۱ ص ۲۰۷۔



\* قول باری ہے : ﴿الَا ان یعفون سورہ بقرہ آیت ۲۲۷﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا : اللہ یہ کہ شبہ (ایسی عورت جو باکرہ نہ ہو) معاف کر دے اور اپنا حق چھوڑ دے۔“ (۱۵۸)

\* قول باری ہے : ﴿مصدقاً بکلمۃ من اللہ سورہ آل عمران آیت ۲۷﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا : ”یعنی حضرت عیسیٰؑ بن مریم“۔ (۱۵۹)

\* ارشاد باری ہے : ﴿یلوون السنتهم بالکتاب سورہ آل عمران آیت ۷۸﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا : ”یعنی وہ کتاب میں تحریف کرتے ہیں“۔ (۱۶۰)

\* قول باری ہے : ﴿وللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً سورہ آل عمران آیت ۹۷﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا : ”سبیل سے کیا مراد ہے؟“ پھر خود ہی جواب دیا : ”اس سے مراد توشہ اور سواری ہے“۔ (۱۶۱)

\* قول باری ہے : ﴿وماکان للنبی ان یغل سورہ آل عمران آیت ۱۰۱﴾ حسن بصریؒ نے تفسیر کی : ”کسی نبی کے شایان شان نہیں کہ وہ خیانت کرے“۔ (۱۶۲)

(۱۵۸) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۲۵۔

(۱۵۹) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی روایت ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۰۔

(۱۶۰) ابن کثیر نے کہا ہے کہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طرح کی روایت کی ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۵۳۔

(۱۶۱) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی تفسیر مروی ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۶۸۔

(۱۶۲) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حسن بصریؒ کا قول ہے۔



\* قول باری ہے : ﴿ ذَلِكِ ادْنٰى لَا تَعُولُوا ۝ سُوْرَهٗ نِّسَاء اٰیٰت ۲ ﴾  
حسن بھریؒ نے فرمایا : ”کہ تم مائل نہ ہو جاؤ“۔ {۱۶۳}

\* قول باری ہے : ﴿ وَابْتَلُوا الْیَتَامٰی ۝ سُوْرَهٗ نِّسَاء اٰیٰت ۶۰ ﴾ حسن  
بھریؒ نے فرمایا : ”یعنی انہیں آزماؤ“۔ {۱۶۴}

\* قول باری ہے : ﴿ فَاِذَا اٰحْصٰن ۝ سُوْرَهٗ نِّسَاء اٰیٰت ۲۵ ﴾ حسن بھریؒ  
نے فرمایا : ”یہاں تزویج مراد ہے“۔ {۱۶۵}

\* قول باری ہے : ﴿ اِنْ تَجْتَنِبُوْا کِبٰرًا مَّا تَنْهَوْنَ عَنْهٖ ۝ سُوْرَهٗ نِّسَاء  
اٰیٰت ۳۱ ﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”کبار“ یعنی ہر ایسا گناہ جس پر اللہ نے دوزخ کی  
آگ کی دھمکی دی ہے کبیرہ گناہ ہے۔ {۱۶۶}

\* قول باری ہے : ﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضُکُمْ وَ عَلٰی بَعْضٍ ۝  
سُوْرَهٗ نِّسَاء اٰیٰت ۲ ﴾ حسن بھریؒ نے اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا : ”ایک  
شخص تمنا کرتے ہوئے یہ الفاظ اپنی زبان سے نہ کہے کہ : ”کاش! مجھے فلاں کامال اور  
اس کی بیوی ہاتھ آجاتی! اللہ نے ایسا کئے سے منع فرمایا : بلکہ اسے چاہیے کہ وہ اللہ  
سے اس کا فضل مانگے“۔ {۱۶۷}

{۱۶۳} ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی یہی کہا ہے۔ تفسیر ابن کثیر  
ج ۲ ص ۱۸۵۔

{۱۶۴} ابن کثیر نے کہا ہے کہ حسن بھریؒ نے اس کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی  
ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۸۷۔

{۱۶۵} ابن کثیر نے کہا ہے کہ یحییٰ بن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر  
ج ۲ ص ۲۳۸۔

{۱۶۶} ابن کثیر نے کہا ہے کہ ابن ابی حاتم نے کہا کہ ہمیں علی بن حرب المدائنی نے بیان کیا : ”انہیں ابن  
فضل نے انہیں شیب نے حکم سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔  
تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴۷۔ تاہم {۱۶۷} کے بارے میں غلط فہمی ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿واضربوهن﴾ سورہ نساء آیت ۳۴ ﴿حسن بصریؒ

نے فرمایا : ”ایسی پٹائی جو غیر مبرح ہو یعنی بدن پر اس کے نشانات نہ پڑیں“۔ (۱۶۸)

\* قول باری ہے : ﴿ولا يظلمون فتيلًا﴾ سورہ اسراء آیت ۷۷ ﴿حسن

بصریؒ نے فرمایا : ”فتیل وہ ریشہ ہے جو کھجور کی گٹھلی کے درمیان پھنسن کے اندر ہوتا

ہے“۔ (۱۶۹)

\* قول باری ہے : ﴿قل كل من عند الله﴾ سورہ نساء آیت ۷۸ ﴿حسن

بصریؒ نے فرمایا : ”یعنی نیکی اور بدی“۔ (۱۷۰)

\* قول باری ہے : ﴿وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا

جناح عليهما... الخ﴾ سورہ نساء آیت ۳۴ ﴿حسن بصریؒ نے اس کی تفسیر

کرتے ہوئے فرمایا : ”مرد کے عقد میں کوئی عورت ہوتی ہے جس کی بد صورتی یا بڑی

ممر یا بد خلقی یا گندے پن کی وجہ سے مرد اس سے آنکھیں پھیر لیتا ہے لیکن عورت اس

سے غلیحہ گی کو پسند نہیں کرتی۔ ایسی صورت میں اگر عورت اپنے مہر کا کچھ حصہ مرد کو

دے دے تو یہ مال مرد کے لئے حلال ہو گا اور اگر عورت اپنی باری مرد کے حوالے

کر دے تو بھی اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہو گا“۔ (۱۷۱)

(۱۶۷) ابن کثیر نے کہا کہ یہی قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج

۲ ص ۲۵۱۔

(۱۶۸) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی مروی ہے۔ تفسیر ابن

کثیر ج ۲ ص ۲۵۸۔

(۱۶۹) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر

ج ۲ ص ۲۹۳۔

(۱۷۰) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حسن بصریؒ نے یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی

ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۱۸۔ حاشیہ (۱۷۱) آگے ملاحظہ فرمائیں۔



\*\* قول باری ہے: ﴿فَمَا تَتَّقْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرُّهُم مِّنْ خَلْفِهِمْ.....﴾  
 الخ سورہ انفال آیت ۷۵ ﴿حسن بصریؒ نے (فشردهم من خلفهم)  
 کی تفسیر میں فرمایا: ”ان کے ذریعے عبرتناک سزا دیجئے۔“ (۷۲)

\*\* قول باری ہے: ﴿انفروا خفافا وثقالا.....﴾ الخ سورہ التوبہ  
 آیت ۴۱ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”اوھڑ عمر کے اور جوان۔“ (۷۳)

\*\* قول باری ہے: ﴿فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما  
 كانوا يكسبون﴾ سورہ التوبہ آیت ۸۲ ﴿حسن بصریؒ نے اس کی تفسیر  
 کرتے ہوئے فرمایا: ”دنیا قلیل ہے۔ اس میں لوگ جتنا چاہیں ہنس لیں پھر جب  
 دنیا ختم ہو جائے گی اور لوگ اللہ کے پاس پہنچ جائیں گے تو وہ ایسا رونا شروع  
 کریں گے جو کہیں ختم ہونے کو نہیں آئے گا۔“ (۷۴)

\*\* قول باری ہے: ﴿سراويلهم من قطران و تفتشى وجوههم النار﴾  
 سورہ ابراہیم آیت ۵۰ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”قطران پگھلے ہوئے تانبے  
 کو کہتے ہیں۔“ حسن بصریؒ اس آیت کی بعض دفعہ اس طرح قرائت کرتے تھے۔

(سراويلهم من قطران) یعنی گرم تانبا جس کی حرارت انتہا کو پہنچی ہوئی ہو۔ (۷۵)

(۷۱) ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے بھی اسی طرح کی تفسیر کی  
 ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۸۰۔

(۷۲) ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہی حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے۔ تفسیر ابن  
 کثیر ج ۲ ص ۴۲۔

(۷۳) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی طرح مروی  
 ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۹۷۔

(۷۴) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ تفسیر ابن  
 کثیر ج ۲ ص ۳۰ تفسیر الطبری ج ۲ ص ۲۰۱۔ حاشیہ (۷۵) آگے ہے۔



\* قول باری ہے : ﴿كَمَا انزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين﴾ سورہ حجر آیت ۹۰، ۹۱ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”اس سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں جو کتاب کے کچھ حصوں پر ایمان لے آئے اور کچھ حصوں کے ساتھ کفر کیا۔“ (۷۶)

\* قول باری ہے : ﴿واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا متر فيها ففسقوا فيها﴾ الخ سورہ اسراء آیت ۱۶ ﴿حسن بصریؒ نے قول باری امرنا متر فیہا کی تفسیر میں فرمایا : ”ہم ان کی تعداد بہت زیادہ کر دیتے ہیں۔“ (۷۷)

\* قول باری ہے : ﴿لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا﴾ سورہ نور آیت ۶۳ ﴿حسن بصریؒ نے اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا : ”یہ نہ سمجھو کہ کسی پر نبی ﷺ کی بددعائی کے غیر کی دعا کی طرح ہوتی ہے۔ کیونکہ نبی ﷺ کی دعا مستجاب ہے اس لئے ڈرتے رہو کہ کہیں نبی ﷺ تم پر بددعائہ کریں کہ پھر تم ہلاک ہو جاؤ۔“ (۷۸)

(۷۵) ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ بھی یہی فرمایا کرتے تھے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲، ص ۴۴۰۔

(۷۶) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲، ص ۴۶۷ نیز دیکھئے صحیح بخاری تفسیر سورہ الحجر ج ۶، ص ۱۰۲۔

(۷۷) تفسیر الطبری ج ۱۵ ص ۴۲، تفسیر ابن کثیر ج ۵، ص ۵۸، ابن کثیر نے کہا ہے کہ العوفی نے حضرت ابن عباسؓ سے اسی طرح کی روایت کی ہے۔

(۷۸) تفسیر ابن کثیر ج ۵، ص ۶۱۔ ابن کثیر نے یہ بھی کہا ہے کہ ”ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ سے یہ تفسیر نقل کی ہے۔“ سیوطی نے ”المنثور“ میں ابن جریر، ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ سے یہ تفسیر نقل کی ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تَحْسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ سورہ مریم آیت ۹۸ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”یعنی کوئی آواز۔“ (۷۹)

\* قول باری ہے : ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ سورہ انبیاء آیت ۱۰۵ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”زبور حضرت داؤد پر نازل کی گئی اور ”الذکر“ سے مراد تورات ہے۔“ (۸۰)

\* قول باری ہے : ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ سورہ المؤمنون آیت ۲ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ڈرنے والے اور ساکن (۸۱)

\* قول باری ہے : ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ سورہ نور آیت ۲۶ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”یہ آیت حضرت عائشہؓ اور اہل اقل کے بارے میں نازل ہوئی۔“ (۸۲)

\* قول باری ہے : ﴿فِي بَيْتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ﴾

(۷۹) ابن کثیر نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۳۶۵۔

(۸۰) ابن کثیر نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۳۷۹۔

(۸۱) تفسیر الطبری ج ۱۸ ص ۳ تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۳۵۶ حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

(۸۲) تفسیر الطبری ج ۸ ص ۸۲ ابن کثیر نے اپنی تفسیر ج ۶ ص ۳۵ میں کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔



يسبح له فيها بالغدو و الاصال رجال..... الخ سورہ نور آیت ۳۶ ﴿ حسن بصریؒ نے فرمایا: ”الغدو“ سے صبح کی نماز اور ”الاصال“ سے عصر کی نماز مراد ہے۔ یہ دونوں نمازیں سب سے پہلے فرض ہوئی تھیں اس لئے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان دونوں کا ذکر کرنا نیز اپنے بندوں کو ان دونوں کی یاد دلانا پسند فرمایا۔“ (۸۳)

\* قول باری ہے: ﴿واجعلنا للمتقين اماما﴾ سورہ فرقان آیت ۷۴ ﴿ حسن بصریؒ نے فرمایا: ”یعنی ہمیں ایسے ائمہ بنادے کہ نیکیوں کے اندر ہماری پیروی کی جائے۔“ (۸۴)

\* قول باری ہے: ﴿انا عرضنا الامانة على السماوات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها و حملها الانسان۔ انه كان ظلوما جهولا﴾ سورہ احزاب آیت ۷۲ ﴿ حسن بصریؒ نے اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا: ”یہ امانت حضرت آدمؑ پر پیش کی گئی اور ان سے کہا گیا کہ: ”یہ امانت تم اس کی تمام ذمہ داریوں کے ساتھ اٹھا لو اگر تم فرمان برداری کرو گے تو میں تمہیں بخش دوں گا اور اگر تم نافرمانی کرو گے تو میں تمہیں عذاب دوں گا۔“ حضرت آدمؑ نے جواب میں عرض کیا: ”میں نے قبول کر لیا۔“ پھر اس دن عصر سے لے کر رات تک کا وقفہ نہیں گزرا تھا کہ حضرت آدمؑ غلطی میں مبتلا ہو گئے۔“ (۸۵)

(۸۳) تفسیر الطبری ج ۸ ص ۲۱۳ ابن کثیر ج ۶ ص ۷۱ ابن کثیر نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول تھا۔

(۸۴) تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۱۴۱۔ انہوں نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔

(۸۵) تفسیر الطبری ج ۲۲ ص ۳۸ تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۷۷ ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔



\* قول باری ہے: ﴿یسر۝ سورہ یس آیت ۱﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا: یسر بمعنی ”اے انسان“ کے ہے۔“ (۸۶)

\* قول باری ہے: ﴿قل لا اسئلكم علیہ اجرا الا المودة فی القربی۝ سورہ شوری آیت ۲۳﴾ حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”میں نے تمہارے سامنے جو بینات پیش کی ہیں اور جس ہدایت کی طرف تمہیں بلایا ہے اس کے بدلے میں میں تم سے کسی اجر کا مطالبہ نہیں کرتا بس اتنی بات تم سے کہتا ہوں کہ اللہ سے مودت اور لگاؤ رکھو اور اس کی فرمان برداری کر کے اس کا قرب حاصل کرو۔“ (۸۷)

\* قول باری ہے: ﴿ذواتا افنان۝ سورہ رحمن آیت ۲۸﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا: ”مختلف رنگوں والیاں۔“ (۸۸)

\* قول باری ہے: ﴿مدھامتان۝ سورہ رحمن آیت ۶۴﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا: ”سر سبز۔“ (۸۹)

\* قول باری ہے: ﴿اذا قیل لکم تفسحوا فی المجالس فافسحوا۝ سورہ مجادلہ آیت ۱۱﴾ حسن بصریؒ نے فرمایا: ”یعنی مجالس حرب میں۔“ (۹۰)

(۸۶) تفسیر الطبری۔ ج ۲۲ ص ۹۷ تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۵۳۸ انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ نے بھی یہی فرمایا ہے۔

(۸۷) تفسیر ابن کثیر ج ۷ ص ۱۸۸ مسند امام احمد۔ ج ۱ ص ۲۶۸۔

(۸۸) تفسیر الطبری۔ ج ۲ ص ۸۵ ابن کثیر ج ۷ ص ۳۷۸۔ ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ بات حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

(۸۹) تفسیر ابن کثیر۔ ج ۷ ص ۲۸۲ انہوں نے کہا ہے کہ یہ تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

(۹۰) تفسیر الطبری۔ ج ۲۸ ص ۱۳ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۸ ص ۷۴ انہوں نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے یہ تفسیر مروی ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَاسِيرًا﴾ سورہ دھر آیت ۸ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ان دنوں مسلمانوں کے پاس مشرک قیدی تھے اس بات کی تصدیق اس امر سے ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے جنگ بدر کے موقع پر صحابہ کرامؓ کو قیدیوں کے اکرام کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ کھانے پینے کی چیزوں میں ان قیدیوں کو اپنی ذات پر مقدم رکھتے تھے۔“ (۹۱)

□ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات ..

\* قول باری ہے : ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبِاسَاءِ وَالْضُرَّاءِ وَحِينَ الْبِاسِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۷۷ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : (حين الباس) سے مراد قتال اور دشمنوں سے مقابلے کی حالت ہے۔“ (۹۲)

\* قول باری ہے : ﴿الْحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتِ﴾ بقرہ آیت ۱۹۷ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”شوال“ ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے دس روز۔“ (۹۳)

\* قول باری ہے : ﴿إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ وَالْخِلَافَةُ الْأُولَىٰ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۱۴ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”الْبِاسَاءُ“ سے مراد فقر ہے۔“ (۹۴)

(۹۱) تفسیر الطبری۔ ج ۲۶ ص ۱۳ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۸ ص ۳۱۲، ۳۱۳ ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ بات حضرت ابن عباسؓ نے فرمائی ہے۔  
(۹۲) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے بھی یہی فرمایا ہے۔  
تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱ ص ۲۹۹۔

(۹۳) ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے یہی مروی ہے۔ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱ ص ۳۴۲۔ حاشیہ (۹۴) آگے ہے۔



\* قول باری ہے: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۲۹ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: یہ خلع کے بارے میں ہے اور خلع ایک طلاق بائن ہے الا یہ کہ شوہر ایک سے زائد کی نیت کرے۔“ (۹۵)

\* قول باری ہے: ﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ ان قرآن الفجر کان مشہوداً سورہ اسراء آیت ۷۸ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”دلوك سے زوال شمس یعنی سورج کا ڈھل جانا مراد ہے۔“ (۹۶)

\* قول باری ہے: ﴿فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ اَنْ لَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ﴾ سورہ انبیاء آیت ۸۷ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: تین تاریکیاں تھیں، مچھلی کے پیٹ کی تاریکی، سمندر کی تاریکی اور رات کی تاریکی۔“ (۹۷)

\* قول باری ہے: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ اَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَاَنْ يَسْتَغْفِنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ سورہ نور آیت ۲۸ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا

(۹۴) ابن کثیر کہتے ہیں کہ یہی تفسیر حضرت ابن مسعودؓ سے بھی مروی ہے۔  
تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱، ص ۳۶۶۔

(۹۵) ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے اسی طرح مروی ہے۔ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱، ص ۴۰۵۔

(۹۶) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی مروی ہے۔  
تفسیر ابن کثیر۔ ج ۲، ص ۹۸، ۹۹۔

(۹۷) ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ نے یہ تفسیر کی ہے۔ ابن کثیر۔  
ج ۵، ص ۳۶۳۔



(ثیابہن) سے جلباب یعنی قمیض یا چادر مراد ہے۔“ (۹۸)

\* قول باری ہے: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ سورہ دخان آیت ۱۶ ﴿حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا: (البطشة الكبرى) سے جنگ بدر مراد ہے۔“ حسن بصریؒ کا بھی یہی قول ہے۔“ (۹۹)

□ حضرت عمرؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات..

\* قول باری ہے: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَأَنهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۴۵ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”صبر کی دو قسمیں ہیں، مصیبت کے وقت صبر کرنا اچھی بات ہے یعنی اس سے زیادہ اچھی بات اللہ کے محارم سے صبر کرنا یعنی ان سے بچنا ہے۔“ (۱۰۰)

\* قول باری ہے: ﴿وَاللَّهُ فَضْلُ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَمْلَكَةٍ إِيْمَانِهِمْ فُهِمَ فِيهِ سُوَاءٌ أَفْنَعَمَهُ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ سورہ نحل آیت ۷۱ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا: ”حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ کو تحریر کیا کہ: دنیا میں سے جو رزق تمہیں ملے اس پر قناعت کرو کیونکہ رحمن نے رزق کے اندر اپنے بعض بندوں کو

(۹۸) حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی مروی ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۶

ص ۱۹۱۔ تفسیر الطبری ج ۱۸ ص ۱۲۷۔

(۹۹) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ سے یہ صحیح الاسناد روایت ہے۔

تفسیر ابن کثیر ج ۷ ص ۲۳۔

(۱۰۰) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ کا بھی یہی قول ہے۔ تفسیر ابن

کثیر ج ۱ ص ۱۲۲۔

بعض پر فضیلت دی ہے اور اللہ ہر ایک کو آزماتا ہے، جس کے رزق میں کشائش دیتا ہے اسے اس طرح آزماتا ہے کہ وہ اس بات کا شکر کس طرح ادا کرتا ہے اور کس طرح اس حق کی ادائیگی کرتا ہے جسے اس پر اس نے اس کے رزق کے اندر فرض کر دیا ہے۔“ (۱۰۱)

□ حضرت علیؑ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات ..

\* قول باری ہے : ﴿والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۲۸ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”قروء“ حیض کو کہتے ہیں۔ (۱۰۲)

\* قول باری ہے : ﴿ونزعنا ما فی صدورهم من غل اخوانا علی سرر متقابلین﴾ سورہ حجر آیت ۷۷ ﴿سفیان بن عیینہ نے کہا کہ انہوں نے اسرائیل سے روایت کی انہوں نے ابو موسیٰ سے کہ انہوں نے حسن بصریؒ کو فرماتے ہوئے سنا تھا کہ حضرت علیؑ نے فرمایا : ”خدا کی قسم“ یہ آیت ہمارے یعنی اہل بدر کے بارے میں نازل ہوئی۔“ (۱۰۳)

\* قول باری ہے : ﴿وقدمنا الی ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا﴾ سورہ فرقان آیت ۲۳ ﴿حسن بصریؒ نے ”ہباء“ کی تفسیر میں فرمایا : ”یہ وہ شعاع ہے جو تم میں سے کس کے روزن دیوار میں ہوتی ہے اور اگر وہ

(۱۰۱) ابن ابی حاتم نے اس کی روایت کی ہے۔ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۴، ص ۵۰۵۔

(۱۰۲) ابن کثیر کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔

تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱، ص ۳۹۷۔

(۱۰۳) تفسیر ابن کثیر۔ ج ۴، ص ۲۵۷۔



اسے پکڑنے کی کوشش کرے تو اسے پکڑ نہیں سکتا۔“ (۱۰۴)

\* قول باری ہے : ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ سورہ نمل آیت ۸۲ ﴿حسن بصریؒ نے کہا کہ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ مذکورہ دابہ لوگوں سے مخاطبت کرے گا اور تمکلام ہوگا۔“ (۱۰۵)

\* قول باری ہے : ﴿وَإِنَّمَا سَامِدُونَ﴾ سورہ نجم آیت ۶۱ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”اور تم غافل ہو۔“ (۱۰۶)

\* قول باری ہے : ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ سورہ آل عمران آیت ۹۶ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”یہ پہلا گھر تھا جسے لوگوں کے لئے عبادت کی خاطر بنایا گیا تھا۔ اس سے پہلے بیوت یعنی کئی گھر تھے۔“ (۱۰۷)

\* قول باری ہے : ﴿بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فُورِهِمْ هَذَا يَمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ سورہ آل عمران آیت ۱۲۵ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”ان کی تعداد پانچ ہزار ہے۔“ (۱۰۸)

(۱۰۴) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت علیؑ سے بھی یہی مروی ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۱۱۱۔

(۱۰۵) تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۲۲۔

(۱۰۶) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت علیؑ سے بھی یہ ایک روایت ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۷ ص ۴۴۳۔

(۱۰۷) ابن الجوزی نے کہا کہ حسن بصریؒ نے یہ بات حضرت علیؑ سے نقل کی ہے۔ (زاد المیسر لابن الجوزی۔ ج ۱ ص ۴۲۵)۔



\* قول باری ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالسَّوْءِ ۚ﴾ سورہ بقرہ آیت ۸۷ ﴿۱۰۹﴾  
 حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک شخص کے مقدمے میں جس نے اپنی بیوی کو قتل کر دیا تھا فیصلہ دیا کہ اگر مقتولہ کے ورثاء چاہیں تو قاتل کو قتل کر کے نصف دیت کا تاوان بھر دیں، حسن بصریؒ نے کہا کہ ”مرد کو عورت کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا تا وقتیکہ مقتولہ عورت کے ورثاء نصف دیت نہ بھر دیں۔“ (۱۰۹)

□ حضرت ابوہریرہؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات ..

\* قول باری ہے: ﴿إِحَاطَتٌ بِهِ خَطِئَتْهُ ۚ﴾ سورہ بقرہ آیت ۸۱ ﴿۱۱۰﴾  
 حسن بصریؒ نے فرمایا: ”اس کا شرک اسے گھیر لے۔“ (۱۱۰)

حضرت ابن عمرؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات ..

\* قول باری ہے: ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْوَالدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۸ ﴿۱۱۱﴾  
 حسن بصریؒ نے فرمایا: ”یہ آیت منسوخ ہے اسے آیت میراث نے منسوخ کر دیا ہے۔“ (۱۱۱)

(۱۰۸) ابن ابی جوزی نے کہا ہے کہ یہ بات حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے اور انہوں نے حضرت علیؑ سے اس کی روایت کی ہے۔ (زاد المیسر لابن الجوزی۔ ج ۱، ص ۴۵۳)۔

(۱۰۹) تفسیر ابن کثیر۔ ج ۳، ص ۳۶۲۔

(۱۱۰) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ ابوہریرہؓ اور عطاء کا یہ قول ہے۔ تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱، ص ۱۷۱۔ حاشیہ (۱۱۱) آگے ہے۔

\* قول باری ہے : **وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ** سورہ بقرہ آیت ۲۱۹ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”عفو یعنی فضل (زائد)۔“ (۱۱۲)

\* قول باری ہے : ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ سورہ شعراء آیت ۱۸۹ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : اللہ تعالیٰ نے ان پر سات دنوں تک دھوپ مسلط کر رکھی تھی کہ اس دھوپ سے انہیں سایہ دینے والی کوئی چیز نہیں رہی۔ پھر اللہ نے ان کے لئے بادل کا ایک ٹکڑا بھیج دیا اور ان میں سے ایک شخص اس بادل کے سائے میں آگیا اور اسے وہاں ٹھنڈک اور راحت محسوس ہوئی۔ اس نے دوسرے لوگوں کو یہ بات بتائی۔ چنانچہ تمام لوگ اس بادل کے سائے میں آگئے۔ پھر اس بادل نے ان پر ایک آگ بھڑکادی۔“ (۱۱۳)

□ دیگر صحابہ کرامؓ سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات ..

جن صحابہ کرامؓ کا ذکر گزرا ہے ان سے حسن بصریؒ کی تفسیری مرویات کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ تاہم انہوں نے دیگر صحابہ کرامؓ سے بھی روایت کی ہے اگرچہ ان سے حسن کی تفسیری مرویات بہت ہی قلیل ہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں۔

\* قول باری ہے : ﴿حُلْ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ کی تفسیر میں

(۱۱۱) تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱ ص ۳۰۲ ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے یہ روایت ہے۔

(۱۱۲) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اور مجاہدؒ سے بھی اسی طرح کی روایت ہے۔ ابن کثیر نے اس روایت کی کوئی سند بیان نہیں کی۔ (دیکھئے تفسیر ابن کثیر۔ ج ۱ ص ۳۷۳۔)

(۱۱۳) ابن کثیر نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے یہ تفسیر کی ہے تفسیر ابن کثیر ج ۱۔



حسن بصریؒ نے فرمایا: سمندر کے شکار سے مراد وہ جانور ہے جسے سمندر سے زندہ پکڑ لیا جائے اور سمندر کے طعام سے مراد وہ جانور ہے جسے سمندر مردہ صورت میں باہر پھینک دے۔“ (۱۱۴)

\* قول باری ہے: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى﴾ کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے فرمایا: صلوٰۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے۔“ (۱۱۵)

\* قول باری ہے: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَلَا أَوْ رَكْبَانَا﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۳۹ اس کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے کہا ہے کہ: اگر میدان جنگ میں تلواریں چل رہی ہوں تو جنگ میں مصروف مجاہد اپنے چہرے کے رخ سر کے اشارے سے نماز ادا کرے گا۔“ (۱۱۶)

\* قول باری ہے: ﴿وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۲۸ کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے بیان کیا کہ: ”ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اپنے اہل میں سے کسی شخص کو یہ معاملہ سپرد

(۱۱۴) یہ تفسیر حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابوالیوب انصاریؓ سے حسن بصریؒ کی مرویات میں شمار ہوتی ہے (ابن کثیر، ج ۱، ص ۱۸۹)۔

(۱۱۵) یہ تفسیر حضرت ابوسعید خدریؓ سے حسن بصریؒ کی مرویات میں داخل ہے۔ (الطبری، ص ۱۷۳)۔

طبری نے کہا ہے کہ یہ حسن بصریؒ کا قول ہے اور پھر طبری نے محمد بن بشار سے اس روایت کا ذکر کیا ہے انہوں نے عفان بن مسلم سے انہوں نے ہمام سے انہوں نے قتادہ سے انہوں نے حسن بصریؒ سے اور انہوں نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے یہ روایت کی ہے۔

(۱۱۶) حسن بصریؒ کی یہ تفسیر حضرت جابر بن عبداللہؓ کی مرویات میں شامل ہے۔ (تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۳۳۶)۔



کر دیا لیکن اس شخص کے ذہن سے یہ بات نکل گئی تھی حتیٰ کہ مطلقہ تیسرے حیض میں داخل ہو گئی اور تیسرے حیض سے غسل کرنے کے لئے پانی لے آئی، اتنے میں مذکورہ شخص کو بات یاد آئی اور وہ شوہر کی طرف چل پڑا۔ جب شوہر آیا تو عورت غسل کرنے جا رہی تھی، اس نے عورت کو آواز دی عورت نے پوچھا کہ اب کیا چاہتے ہو؟ شوہر نے جواب دیا کہ: میں نے تم سے رجوع کر لیا ہے۔“ عورت کہنے لگی: ”خدا کی قسم تمہیں اب اس کا اختیار نہیں رہا۔“ شوہر نے کہا: ”کیوں نہیں؟ بخدا مجھے اس کا اختیار ہے۔“ پھر دونوں اپنا یہ معاملہ حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ کے پاس لے گئے، انہوں نے عورت سے خدا کی قسم دے کر دریافت کیا کہ آیا جب شوہر نے اسے آواز دی تھی تو وہ اس وقت غسل کر چکی تھی؟ عورت نے اس کا جواب نفی میں دیا: ”خدا کی قسم میں نے غسل نہیں کیا تھا البتہ غسل کے لئے صرف پانی اپنے قریب رکھا تھا۔“ یہ سن کر حضرت ابو موسیٰؓ نے عورت کو اس کے شوہر کی طرف لوٹا دیا اور شوہر سے فرمایا: ”تم سب سے بڑھ کر اس عورت کے حقدار تھے جب تک اس نے تیسرے حیض سے غسل نہیں کر لیا تھا۔“

حسن بصریؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”جب تک مطلقہ عورت تیسرے حیض سے غسل نہ کر لے اس وقت تک اس کا شوہر سب سے بڑھ کر اس کا حقدار ہے۔“

حسن بصریؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”جب مطلقہ عورت تیسرے حیض میں داخل ہو جائے تو وہ اپنے شوہر سے بائن ہو جاتی ہے اور کسی اور سے اس کا نکاح حلال ہو جاتا ہے: زہری نے کہا ہے کہ عمرہ کہتی تھیں کہ حضرت عائشہؓ فرمایا کرتی تھیں کہ: قرء طہر ہے، حیض نہیں ہے۔“ (۱۱۷)

(۱۱۷) الطبری ج ۴ ص ۵۰۲-۵۰۷ حسن بصریؓ کی درج بالا آیت کی یہ تفسیر کئی صحیحہ کے اقوال سے ماخوذ ہے بلکہ اس کا اسناد امام المومنین حضرت عائشہؓ کے قول سے ہے۔ حضرت عائشہؓ عورتوں کے مسائل کا تمام لوگوں سے بڑھ کر علم رکھتی تھیں۔



## حسن بصریؒ کی تفسیر بالرائے

تفسیر کے اندر حسن بصریؒ کی مرویات جمع کرنے اور ان کے استقراء کے دوران مجھے یہ بات معلوم ہوئی کہ ان کی تفسیر زیادہ تر تفسیر بالماثور ہے، تاہم میرے سامنے یہ بات بھی واضح ہوئی کہ تفسیر بالرائے کے تحت ان سے مروی اقوال کی تعداد بہت تھوڑی ہے۔ ذیل میں تفسیر بالرائے کے تحت ان کے زیادہ مشہور اقوال درج کئے جائیں گے۔

\* قول باری : ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ O سورہ آل عمران آیت ۸۳﴾ کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے فرمایا : ”اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے یہ میثاق لیا کہ وہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں گے اور ایک دوسرے پر ایمان لانے کا حکم دیں گے۔ تصدیق کے ذریعے نصرت کے یکنی معنی ہیں۔“ (۱)

\* قول باری : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ O سورہ آل عمران آیت ۹۹﴾ کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے فرمایا : ”یہ وہ اہل کتاب ہیں جو

حضورؐ سے پہلے تھے۔ انہوں نے آپؐ کی پیروی کی اور اسلام کو پہچانا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں دو اجر عطا کئے، ایک اجر تو حضورؐ سے قبل ان کے ایمان کی بناء پر انہیں ملا اور دوسرا اجر انہیں حضورؐ کی پیروی کی بناء پر حاصل ہوا۔“ (۲)

☆ قول باری : (وشارہم فی الامر سورہ آل عمران آیت ۵) کی تفسیر کے سلسلے میں حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا : ”اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کو مشاورت کا حکم اس لئے نہیں دیا کہ آپؐ کو لوگوں کی رائے کی کوئی حاجت تھی۔ اللہ نے تو صرف یہ چاہا تھا کہ لوگوں کو مشاورت کی فضیلت کی تعلیم دے نیز یہ کہ آپؐ کے بعد آپؐ کی امت اس معاملے میں آپؐ کی اقتداء کرے۔“ (۳)

☆ قول باری : (یا ایہا الذین آمنوا اذانوہی للصلوۃ من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ سورہ جمعہ آیت ۹) کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے فرمایا : ”خدا کی قسم“ اس سے مراد قدموں کے ذریعے دوڑ کر جانا نہیں ہے۔ انہیں تو نماز کے لئے وقار اور سکینت کے بغیر جانے سے روکا گیا تھا بلکہ خشوع و خضوع کے ساتھ اور دل سے جانا مراد ہے۔“ (۴)

تفسیر بالرائے کے تحت حسن بصریؒ کے اقوال سے یہ بات ہمارے سامنے آتی ہے کہ اس تفسیر کا استناد محمود و مقبول رائے کی طرف ہے۔ نیز یہ کہ علماء نے تفسیر قرآن کے سلسلے میں اسے جائز قرار دیا ہے جہاں تک اس تفسیر بالرائے کا تعلق ہے جس کا استناد مذموم و قابل رد رائے کی طرف ہے، نیز جس کی بنیاد ہوا و ہوس ہے اور جس کے تحت کوئی بات کسی دلیل کے بغیر کہی جاتی ہے تو ایسی تفسیر سے حسن بصریؒ کا دور کا تعلق بھی نہیں ہے۔ درج بالا چند مثالیں تفسیر بالرائے کے تحت حسن بصریؒ کے اقوال کے مجموعے میں سے ہیں جن کا ذکر ہم نے ناظرین کے ملاحظہ کے لئے یہاں کر دیا ہے۔

(۲) تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۶۹

(۳) تفسیر القرطبی ج ۴ ص ۲۵۰

(۴) تفسیر ابن کثیر ج ۸ ص ۱۴۶، ۱۴۹



## فصل ثالث

### مسائل کی تخریج و ترجیح کے سلسلے میں حسن بصریؒ کا طریق کار

#### پہلا مبحث

#### فقہی احکام ..

امام حسن بصریؒ کی فقہ پر گفتگو کرنے سے پہلے ہم ان کے عصر کی فقہ پر مختصر اکلام کرنا پسند کریں گے قرن اول میں دو فقہی منہاج نمایاں تھے۔

اول : خلو اہر نصوص پر منحصر اور : یعنی اگر شارع کی طرف سے کسی حکم کے بارے میں نص موجود ہو تو اس حکم کی تطبیق اس کی اصل صورت میں کی جاتی اور اس حکم کی تشریع کی علت یا اس کی حکمت سے بحث نہ کی جاتی اور نہ ہی مسائل کے درمیان ایک دوسرے کے ساتھ ربط کی کوشش کی جاتی۔

دوم : احکام کی علتوں اور ان کی تشریع کی حکمت پر غور و فکر : یعنی اگر کوئی نص کسی حکم کے ساتھ وارد ہوتا تو فقہ پر لازم ہوتا کہ وہ اس حکم کی علت اور اس کی تشریع کی حکمت تلاش کرے۔ اگر وہ اس میں کامیاب ہو جاتا تو مذکورہ نص کی دلالت اس کے سامنے وسیع ہو جاتی اور اس کے فائدے کا دائرہ پھیل جاتا۔ پھر صورت یہ ہوتی کہ اگر

فقہ کے سامنے کوئی ایسا مسئلہ پیش ہوتا جس میں کوئی نص وارد ہو چکا ہو تو وہ نص کی تطبیق کر دیتا اور پھر جب کوئی ایسا مسئلہ سامنے آتا جس میں نص موجود نہ ہوتا لیکن حکم کی علت میں یہ مسئلہ اس مسئلے کے مساوی ہوتا جس میں نص وارد ہو چکا ہو تو وہ نئے مسئلے کو منصوص علیہ مسئلے سے ملحق کر دیتا اور اس پر وہی حکم عائد کر دیتا۔ یہ طریق کار علمائے اصول کے نزدیک قیاس کے نام سے مشہور ہے اور اس طرح ایسے مجموعے وجود میں آجاتے جن میں انصاف کا تقاضا یہ ہوتا کہ ان سب کا حکم ایک ہو۔ نیز اس سے یہ ممکن ہو جاتا کہ متناہی نصوص والے احکام کے ذریعے غیر متناہی واقعات کے احکام معلوم کر لئے جائیں، تاہم درج بالا دونوں فریق چند باتوں میں ایک دوسرے سے اتفاق کرتے تھے اور چند باتوں میں اختلاف۔

ان کے مابین اس امر پر اتفاق تھا کہ جب نص پایہ ثبوت کو پہنچ جائے تو پھر عمل بالرائے کی صرف اس حد تک گنجائش رہ جاتی ہے جس حد تک مذکورہ نص اس کی اجازت دے۔ اسی طرح اس امر پر بھی اتفاق تھا کہ اگر کسی واقعہ کے سلسلے میں کوئی نص موجود نہ ہو تو ایسی صورت میں رائے پر عمل واجب ہو جاتا ہے۔

البتہ دونوں فریقوں کے درمیان اس امر میں اختلاف تھا کہ وہ کونسی حد ہے جس کے اندر رہتے ہوئے رائے سے کام لیا جائے۔ اس حد کی وسعت اور تنگی کا دار و مدار سنت کے ان نصوص پر تھا جو ہر فریق کی نظروں میں صحیح تھے۔ یہ بات ان قواعد پر مبنی تھی جو ہر فریق نے احادیث قبول کرنے کے سلسلے میں وضع کئے تھے اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ احادیث قبول کرنے کے لئے جس فریق کی شرائط نرم ہوتیں اس کے پاس احادیث کا بڑا ذخیرہ جمع ہو جاتا اور پھر اس کے نتیجے میں رائے سے کام لینے کا دائرہ تنگ ہو جاتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس فریق کو ”اہل الحدیث“ کے نام سے موسوم کیا گیا لیکن جو فریق احادیث قبول کرنے کی شرائط سخت کر دیتا اس کے نزدیک اجتہاد بالرائے کا دائرہ وسیع ہو جاتا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ حضرات احکام کے علل معلوم کرنے کے لئے اپنی عقل اور فکر کو گردش میں لاتے۔ ائمہ کے اندر امام حسن بصریؒ کے طریق کار کے مطالعہ کے دوران مجھے پتہ



چلا کہ اگر کسی زیر بحث فقہی مسئلے کے اندر انہیں کوئی ماثور حکم نہ ملتا تو وہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ فقہی حس اور مقاصد شرع نیز اس کی غایات کے عرفان اور شریعت کی کلیات سے متعلق و دیعت کردہ ادراک سے کام لینے میں ذرہ برابر بھی تردد نہ کرتے اور مسائل کے بارے میں درج بالا امور کی روشنی میں فتوے دیتے اور انہیں حل کرتے حتیٰ کہ بعض حضرات نے انہیں اسی طریق کار کی بنا پر اصحاب الرائے میں شمار کیا ہے اس کی گواہی درج ذیل مسائل دیتے ہیں۔

\* انہوں نے بچی کے پیشاب کو بچے کے پیشاب پر قیاس کرتے ہوئے فتویٰ دیا تھا کہ دونوں کے پیشاب پر پانی چھڑکنے سے طہارت ہو جاتی ہے اور بچی کے پیشاب کو دھونے کی ضرورت نہیں ہے حالانکہ انہوں نے اپنی والدہ کے واسطے سے حضرت ام سلمہؓ سے روایت کی تھی کہ انہوں نے بچے کے پیشاب پر پانی بہایا تھا اور بچی کے پیشاب کو دھویا کرتی تھیں۔ ۱۲۱

\* وہ وضو کے اندر بازوؤں میں باقی رہ جانے والے پانی سے سر کے مسح کے جواز کے قائل تھے خواہ یہ وضو نماز کے لئے ہی کیوں نہ ہو۔ انہوں نے اس بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول پر اعتماد کیا تھا کہ : ”اگر تم وضو کے اندر

(۱) تاریخ التشریع الاسلامی للدکتور حسن الشاذلی ص ۲۲۹، ۲۳۰۔

(۲) شرح السنہ ج ۲ ص ۵۰، مسلم شریف بشرح النووی ج ۳ ص ۱۹۵، المحلل لابن حزم ج ۱ ص ۱۳۲، عون المعبود ج ۲ ص ۳۷، المغنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۶۷، الاستذکار للقرطبی ج ۲ ص ۶۷، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۱، اختلاف الصحابہ والتابعین والائمة المجتہدین (مخطوط) باب النجاسات، الشرح الكبير ج ۱ ص

بازو دھونے سے پہلے پاؤں دھولو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔“ اس سئلے میں حسن بصریؒ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی موافقت کی تھی جبکہ یہ دونوں حضرات اصحاب الرائے کے مکتب فکر کے شیوخ میں شمار ہوتے ہیں۔ یہ صورت حال فقہ کے اندر حسن بصریؒ کے مسلک کی وضاحت کرتی ہے۔ {۳}

\* اگر لونڈی ننگے سر نماز پڑھے تو حسن بصریؒ کے نزدیک اس کی نماز باطل ہوگی۔“ انہوں نے آزاد عورت پر اسے قیاس کر کے یہ قول اختیار کیا تھا اور نماز کے اندر لونڈی کے لئے دوپٹہ ضروری قرار دیا تھا۔ ان کا یہ قول جمہور کے قول کے خلاف ہے۔

\* حسن بصریؒ نے عرف کا اعتبار کیا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ انہوں نے مردوں کے لئے پانی سے استنجاء کو مکروہ قرار دیا تھا کیونکہ عرف اور عادت یہ تھی کہ عورتیں استنجاء کے لئے پانی استعمال کرتی تھیں اور مرد ڈھیلے استعمال کرتے تھے۔ {۴}

\* انہوں نے جان بوجھ کر قے کرنے والے پر از خود قے آجانے والے شخص کو قیاس کرتے ہوئے دونوں کے اندر صوم پر بطلان کا حکم عائد کر دیا تھا۔ {۵}

حسن بصریؒ کا درج بالا طریق کار انہیں اصحاب الحدیث کے مکتب فکر کی طرف بعض دفعہ مائل ہو جانے سے نہیں روکتا تھا۔ اس سلسلے میں ان کی بے شمار مرویات ہیں جن سے وہ اپنے فتوؤں میں استدلال کرتے تھے۔ بہت سے مسائل میں وہ جمہور کی آراء سے موافقت کرتے تھے اسی طرح بہت سی آراء میں وہ اہل الحدیث مکتب فکر کے

{۳} الاستذکار للقرطبی ج ۱ ص ۲۵۳، ۲۵۴ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۲ الشرح الكبير ج ۱ ص ۱۳۸ اختلاف الفقہاء لابن المنذر کتاب الطہارة ہدایة المجتہدین ص ۱۶ الروض النضیر ج ۱ ص ۱۵۰۔

{۴} اختلاف الفقہاء لابن المنذر (مخطوط) باب الاستنجاء المفنی لابن قدامة ج ۱ ص ۱۱۲ نیل الاوار ج ۱ ص ۱۱۳۔

{۵} حلیہ الاولیاء (مخطوط) کتاب الصیام المجموع ج ۶ ص ۳۶۱۔



قائدین کے ساتھ شریک ہوتے تھے۔ ذیل میں ہم وہ مسائل بیان کریں گے جو اہل الحدیث مکتب فکر کی طرف حسن بھریؒ کے میلان، نیز اس مسلک کو بعض دفعہ اپنالینے پر دلالت کرتے ہیں۔

\* حسن بھریؒ کا قول ہے کہ اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈال دے تو اس برتن کو سات بار پانی سے دھویا جائے اور آٹھویں مرتبہ اسے مٹی کے ساتھ رگڑا جائے۔ انہوں نے یہ قول اس حدیث کی بناء پر اختیار کیا تھا جس کی روایت امام مسلمؒ نے کی ہے کہ : ”آٹھویں مرتبہ اسے مٹی کے ساتھ رگڑو“۔ (۶)

\* حسن بھریؒ کا قول ہے کہ صدقہ فطر واجب ہے۔ اس مسئلے میں انہوں نے جمہور علماء کی موافقت کی ہے اور اس سلسلے میں انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر فرض کر دیا تھا۔ (۷)

\* انہوں نے فتویٰ دیا تھا کہ جو خاتون اپنے ساتھ حج پر لے جانے کے لئے کوئی محرم یا شوہر نہ پائے اس پر حج فرض نہیں ہوگا کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے : ”کسی ایسی خاتون کے لئے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے یہ حلال نہیں کہ وہ تین دن یا اس سے زیادہ دنوں کا سفر کرے اور اس کے ساتھ اس کا باپ بیٹا یا شوہر یا بھائی یا کوئی اور محرم نہ ہو“۔ امام مسلمؒ نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ (۸)

\* حسن بھریؒ نے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے عقد بیع کیا اور چار دنوں کا خیار رکھا، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا : ”یہ بیع رد کی جاتی ہے، خیار تو صرف تین دنوں کا ہوتا ہے“۔ حسن بھریؒ نے اسی حدیث کی بنیاد پر فتویٰ دیا تھا کہ خیار کی زیادہ سے زیادہ مدت تین دن ہے۔ (۹)

{۶} صحیح مسلم بشرح النووی ج ۳ ص ۱۸۳ النظم المستعذب ج ۱ ص ۹۔

{۷} مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۲۳۔

{۸} مسلم شریف بشرح النووی ج ۹ ص ۱۰۸۔ (۹) آگے ہے۔

\* حسن بھریؒ نے جانور کے بدلے گوشت کی بیع کے عدم جواز کا قول اختیار کیا ہے انہوں نے حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے جانور کے بدلے گوشت کی بیع سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کی روایت امام مالکؒ نے کی ہے۔ (۱۰)

درج بالا مثالیں ہماری اس رائے کی تائید کرتی ہیں کہ اگرچہ ناظر کے سامنے اول وہلہ میں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امام حسن بھریؒ نے ان مسائل میں رائے کی بنیاد پر لب کشائی کی ہے۔ اثر اور منقول روایت کی بناء پر تکلم نہیں کیا تاہم آپ نے دیکھ لیا کہ وہ ایک مسئلے کو اس کے ان نظائر پر قیاس کرتے تھے جن کے احکام ماثور و منقول روایات سے ثابت شدہ ہوتے۔

قیاس کی بنیاد پر قول رائے کی بنیاد پر قول نہیں شمار ہوتا بلکہ وہ غیر مباشر شکل میں قول بالماثور ہوتا ہے۔ حسن بھریؒ اس وقت قیاس کا سارا لیتے جب وہ اپنے سامنے پیش ہونے والے جزئی مسئلے کے بارے میں کوئی تفصیلی دلیل نہ پاتے۔ ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے جب ان سے پوچھا تھا کہ :

”آپ کا کیا خیال ہے کہ آپ لوگوں کو جو فتوے دیتے ہیں ان کی بنیاد کسی ایسی بات پر ہوتی ہے جو آپ نے سنی ہو یا اپنی رائے سے کام لے کر ایسا کرتے ہیں؟“

{۹} المحلی لابن حزم ج ۹ ص ۲۳۱۔

{۱۰} نیل الاوطار ج ۵ ص ۲۲۹، تلخیص الجیر ج ۳ ص ۲۰، السنن الکبریٰ ج ۵ ص

۲۷۶، یہ حدیث بہت سے صحابہ کرام اور تابعین عظام سے مروی ہے۔ ان میں حضرت ابو بکر

صدیق رضی اللہ عنہ، فقہائے بعد، اوزاعی، لیث بن سعد، شامل ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد کا صحیح

مسلم بھی ہے، المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۲۷، رحمة الامہ ۱۳۶، التہذیب ج ۱ ص



انہوں نے جواب میں فرمایا :

”ایسی بات نہیں ہے، خدا کی قسم، ہم جس چیز کا فتویٰ دیتے ہیں وہ ہماری سنی ہوئی بات ہوتی ہے البتہ لوگوں کے لئے ہماری رائے ان کی اپنی رائے سے بہتر ہوتی ہے۔“ {۱۱}

حسن بصریؒ کے درج بالا قول پر ذیل کا نوٹ ملاحظہ فرمائیے :

”حسن کے قول“ لوگوں کے لئے ہماری رائے ان کی اپنی رائے سے بہتر ہوتی ہے“ سے ان کی مراد شاید یہ ہے کہ : لوگوں کے لئے ہمارا قیاس ان کے اپنے قیاس سے بہتر ہوتا ہے۔“ یہ بات ابن الاثیر نے بھی بیان کی ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ : ”اہل الحدیث جب ”اصحاب الرائے“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو اس سے ان کی مراد ”اصحاب القیاس“ ہوتی ہے۔“ {۱۲}

علاوہ ازیں ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب ”جامع بیان العلم و فضلہ“ میں زیر بحث قول کی نسبت ابراہیم نخعی کی طرف کی ہے۔ ابراہیم سے پوچھا گیا : ”ہم آپ کی زبان سے جو فتویٰ سنیے ہیں آیا آپ نے بھی اسے کسی سے سنا ہے؟“۔ اس کے جواب میں ابراہیم نخعی نے فرمایا : ”نہیں، جو کچھ ہم نے سنا وہ تو سن لیا، پھر ایسے مسائل سامنے آئے جن کے بارے میں ہم نے نہیں سنا تھا اس لئے ہم نے ان مسائل کو اپنے سنے ہوئے مسائل پر قیاس کر لیا۔“ {۱۳}

اگر حسن بصریؒ کو کسی جزئی مسئلے میں کوئی تفصیلی دلیل ہاتھ آجاتی تو وہ مضبوطی سے

{۱۱} طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۱۲۔

{۱۲} دیکھئے النہایہ فی غریب الحدیث ج ۲ ص ۱۷۸، المفردات للراغب

لاصفہانی ص ۲۰۸، ۲۱۰۔

{۱۳} دیکھئے جامع البیان لابن عبد البر ج ۲ ص ۳۰، ۳۲۔

اس پر قائم ہو جاتے۔ سلف کا بھی یہی طریقہ ہے۔

جہاں تک حسن بھریؒ کی فقہ کا تعلق ہے تو نرمی اور شدت کے اعتبار سے اس کی کیفیت یکساں نہیں ہے۔ بعض دفعہ تو ہم انہیں نرمی برتتے ہوئے پاتے ہیں۔ مثلاً وہ صائم کے بازے میں یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ اگر وہ سفر پر جانے کی نیت رکھتا ہو تو سفر شروع کرنے سے پہلے ہی اپنے گھر پر روزہ چھوڑ دے۔ (۱۴) اسی طرح ان کا فتویٰ ہے کہ صدقہ فطرایے فرد پر واجب نہیں ہوتا جو روزہ رکھنے کے حکم کا مخاطب نہیں ہے۔ (۱۵) بعض دفعہ ہم انہیں شدت برتتے ہوئے دیکھتے ہیں مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ غیند سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے خواہ غیند کی کیفیت کچھ بھی ہو۔ اسی طرح وہ مستحاضہ پر ہر روز ظہر کی نماز کے وقت غسل کرنا اور ہر نماز کے لئے وضوء کرنا لازم قرار دیتے ہیں۔ (۱۶)

اس مختصر سی تمہید کے بعد اب ہم ان فقہی مسائل کا ذکر کریں گے جو آیات قرآنی کی اس تفسیر کے دوران سامنے آئے ہیں اور جنہیں حسن بھریؒ نے پیش کیا ہے۔ یہاں ہم تشریع اسلامی کے دیگر مصادر کی روشنی میں فقہی مسائل کا احاطہ نہیں کریں گے کیونکہ یہ بات ہمیں اپنے مقصد سے دور لے جائے گی۔ بلکہ ہم ان بعض فقہی احکام کے ذکر پر اکتفاء کریں گے جو کتب تفسیر میں حسن بھریؒ سے مروی ہو کر وارد ہوئے ہیں۔ اس سلسلے میں ہمارا طریق کار یہ ہو گا کہ ہم پہلے قرآنی آیت کا ذکر کریں گے اور پھر مذکورہ فقہی حکم پر اس آیت سے حسن بھریؒ کے استدلال کی وجہ بیان کریں گے۔ ہمارے خیال میں اتنی بات ہمارے اس مقالے کی غرض پوری کر دے گی۔

جہاں تک حسن بھریؒ کے استدلال اور ان کی رائے سے مناقشہ کرنے، نیز رائج اور مرجوح اقوال بیان کرنے اور مؤیدین یا معارضین کو جواب دینے کا تعلق ہے تو اس

{۱۴} المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۱۷۔

{۱۵} المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۹۷، نیل الاوطار ج ۴ ص ۲۰۳۔

{۱۶} الاستذکار ج ۱ ص ۱۹۱، نیل الاوطار ج ۱ ص ۲۲۹۔



کا صحیح مقام فقہ کی کتابیں ہیں۔ یہ طریق کار اس شخص کو اختیار کرنا چاہیے جو ”فقہ حسن بصری“ کو اپنا موضوع بحث بنائے۔ یہ کام اس شخص کا نہیں ہے جو ”مفسر حسن بصری“ کو اپنی بحث کا موضوع بنارہا ہو۔

فقہی احکام کے سلسلے میں میں اپنی بحث کی ترتیب فقہی کتب کی ترتیب پر رکھوں گا۔ قرآن کی ترتیب پر نہیں رکھوں گا کیونکہ ابواب فقہ پر اس بحث کو مرتب کرنے سے ان موضوعات کو پیش کرنے میں زیادہ حسن پیدا ہو جائے گا جو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہیں۔ میں اس سلسلے میں چند مثالیں پیش کرنے پر اکتفاء کروں گا۔

### □ سر کے مسح کی واجب مقدار ..

\* قول باری ہے : ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ۝ سوره مائدة آیت ۶﴾ اس مسئلے میں حسن بصری ”کا مسلک یہ ہے کہ سر کے بعض حصے کے مسح پر اقتصار کر لینا جائز ہے۔ ان سے یہ قول ابن حزم اور ابن قدامہ نے نقل کیا ہے۔ (۱۷۱) درج بالا آیت سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں مذکورہ حرف باء تبعیف کے لئے ہے۔ گویا یوں ارشاد ہوا : ”اپنے سروں کے بعض حصوں کا مسح کرلو“۔ یہ اسی طرح ہے جیسے کوئی کہے : ”اخذت بثوبہ“ یعنی میں نے اس کے کپڑے کا بعض حصہ پکڑ لیا۔ کوئی نحوویں کا بھی یہی قول ہے۔

### □ پیروں پر مسح ..

\* قول باری ہے : ﴿وَارْجُلُكُمُ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۝ سوره مائدة آیت ۶﴾

حسن بھری پیروں پر مسح کے جواز کے قائل ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی سند کے ذریعے حسن سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا : ”یہ تو مسح علی القہین ہے“ نیز وہ کہا کرتے تھے کہ وضوء کرنے والا اپنے پیروں کے ظاہر اور باطن دونوں کا مسح کرے گا۔ ۱۸۱

درج بالا آیت سے اپنے مسلک پر حسن بھری کے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں مذکورہ لفظ ارجلکم کی کسرہ کے ساتھ بھی ایک قراءت ہے۔ اس صورت میں یہ لفظ اس سے پہلے لفظ ابرو و وسکم پر معطوف ہوگا۔ علاوہ ازیں واو عطف جمع اور مشارکت کے معنی دیتا ہے اس لئے مسح کے حکم کے اندر وضوء کرنے والے کے پیر اس کے سر کے ساتھ شریک ہوں گے۔ الشوکانی نے کہا ہے کہ زیر بحث لفظ کی کسرہ کے ساتھ قراءت ساتویں اور مستفیض قراءت ہے۔ ۱۸۲

### □ وضوء کے اندر ترتیب ..

\* قول باری ہے : ﴿ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ۝ ﴾ سورۃ مائدہ آیت ۶ ﴿ حسن بھری کی رائے میں وضوء کے اندر ترتیب واجب نہیں ہے۔ ان کے اس استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے صرف واو کے ذریعے اعضائے وضوء کو جمع کر دیا ہے اور حرف واو جمع اور مشارکت کے معنی دیتا ہے ترتیب کے معنی نہیں دیتا۔

اس استدلال سے ہمارے سامنے ایک بات ظاہر ہوتی ہے اور وہ یہ کہ حسن بھری احکام کے اندر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے موافقت کرتے ہیں کیونکہ یہ قول حضرت

۱۸۱ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸ نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۸۔

۱۸۲ نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۹۸۔



ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ : ”اگر وضوء میں تم اپنے بازو دھونے سے پہلے اپنے پیر دھو لو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔“ (۲۰)

□ عورت کو لمس کرنا ..

\* قول باری ہے : ﴿اولا مستمن النساء﴾ سورہ نساء آیت ۴۲ سورہ مائدہ آیت ۱ ﴿حسن بصری﴾ کا مسلک یہ ہے کہ عورت کو لمس کرنا مطلقاً ناقض وضوء نہیں ہے۔ خواہ یہ لمس شہوت کے تحت ہو یا شہوت کے بغیر، عدا ہو یا سہوا، وضو بہر حال نہیں ٹوٹے گا۔ حسن بصریؒ سے یہ بات ابن المنذر، نووی اور دیگر حضرات نے نقل کی ہے۔ (۲۱)

حسن بصریؒ نے اپنے اس مسلک کے لئے درج بالا قرآنی آیت سے استدلال کیا ہے اس استدلال کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں مذکورہ لمس کو جماع یعنی ہم بستری پر محمول کیا گیا ہے۔

□ مشرکین کے ساتھ مصافحہ ..

\* قول باری ہے : ﴿انما المشرکون نجس﴾ سورہ توبہ آیت ۲۸ ﴿حسن بصریؒ﴾ نے فرمایا جو شخص کسی مشرک کے ساتھ مصافحہ کرے وہ وضوء کر لے۔ مفسر طبری نے ان سے یہ قول نقل کیا ہے۔ (۲۲) استدلال کی وجہ یہ ہے کہ مشرکوں

(۲۰) المغنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۱۰۱۔

(۲۱) المغنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۱۴۲، الشرح الکبیر ج ۱ ص ۱۸۶، الاستذکار ج ۱

ص ۳۴۲۔ (۲۲) حاشیہ آگے ہے۔

کی نجاست کا قرآن میں بالصراحت ذکر کیا گیا ہے اس لئے ان کے ساتھ مصافحہ کرنے سے وضو دہرائنا لازم آئے گا۔

□ پانی کے بغیر مثلاً نمیز سے وضوء ..

\* قول باری ہے : ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ۝ سُوْرَه مَائِدَة آیت ۶ سُوْرَه نَسَاء آیت ۴۲ ﴾ حسن بھریؒ سے منقول ایک روایت کے مطابق وہ نمیز کے ساتھ وضوء کے عدم جواز کے قائل ہیں۔ عبدالرزاق نے اپنی سند کے ذریعے حسن سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ : {۲۳} دودھ یا نمیز کے ساتھ وضوء نہ کرو۔ استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانی کے ذریعے حصول طہارت کی تخصیص کر دی ہے کیونکہ خاص طور پر پانی کا ذکر ہوا ہے۔ اس لئے پانی کے سوا کسی اور مانع چیز سے طہارت کا حصول نہیں ہوگا۔ {۲۴}

□ استعاذہ کا حکم

\* قول باری ہے : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهُ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۝ سُوْرَه فَصْلَت آیت ۲۶ ﴾ حسن بھریؒ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے استعاذہ کے لئے یہ الفاظ بیان کرتے ہیں : ﴿ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ ﴾ ہر رکعت میں استعاذہ کے سلسلے میں حسن سے دو روایتیں منقول ہیں۔

{۲۲} تفسیر الطبری ج ۸ ص ۱۰۳۔

{۲۳} المصنف ج ۱ ص ۱۷۹۔

{۲۴} المغنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۱۵۷۔



\* اول : ہر رکعت میں قراءت سے پہلے استعاذہ 'الشوکانی نے حسن بھری' سے اس قول کی روایت کی ہے اور آیت : ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ سورہ نحل آیت ۱۸ ﴿﴾ کے عموم سے استدلال کیا ہے۔ (۲۵) اس آیت سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے قراءت قرآن کے وقت استعاذہ کا حکم دیا ہے اور نماز میں جب قراءت کی تکرار ہے تو اس کے لئے استعاذہ کی تکرار سے کوئی بات مانع نہیں ہے۔

\* دوم : ابن حزم نے حسن سے روایت کی ہے کہ وہ نماز کے اندر صرف ایک مرتبہ استعاذہ کرتے تھے۔ یعنی جب نماز شروع کرتے۔ (۲۶)

□ خطبہ جمعہ کا حکم ..

\* قول باری ہے : ﴿فَاسْمِعُوا لِي ذِكْرَ اللَّهِ﴾ سورہ جمعہ آیت ۱ ﴿﴾ اس آیت سے حسن بھری نے استدلال کیا ہے کہ جمعہ کے دونوں خطبے سنت ہیں۔ ان کے بغیر بھی جمعہ کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔ یہ بات الشاشی نے حسن بھری سے نقل کی ہے۔ (۲۷) اہل ظاہر نے اس مسئلے میں حسن بھری کے ساتھ موافقت کی ہے۔ حسن کے

(۲۵) نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۲۱۔

(۲۶) المحلل لابن حزم ج ۳ ص ۳۲۱۔

(۲۷) نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۰۱۔

استدلال کی وجہ یہ ہے کہ آیت میں مذکورہ ذکر سے مقصود نماز ہے، خطبہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ جو شخص صرف نماز جمعہ پالے وہ جمعہ پالے گا اور اسے آیت میں مذکورہ نداء کا جواب دینے والا تصور کیا جائے گا۔

## □ قراءت فاتحہ خلف الامام ..

\* قول باری ہے : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ سورہ اعراف آیت ۲۰۴ ﴿اس آیت سے حسن بھریؒ نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کی قراءت کی کراہت پر استدلال کیا ہے۔ اس استدلال کی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ امام کی اس قرات کو سنتا رہے جو اس کے لئے بھی قرات ہے۔ حسن کی رائے یہ ہے کہ اس آیت کے نزول کا سبب یہ ہے کہ یہ خاص طور پر نماز کے سلسلے میں اس وقت نازل ہوئی جب صحابہ کرام حضور ﷺ کے پیچھے نماز کے اندر قراءت کرتے تھے۔ (۲۸)

## □ نماز کے اندر کلام ..

\* قول باری ہے : ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۳۸ ﴿حسن بھریؒ کے نزدیک نماز کو باطل کر دینے والا کلام وہ ہے جو دو حرفی ہو۔ کیونکہ دو حرفوں کے ذریعے ایک کلمہ کی تشکیل ہو جاتی ہے مثلاً (ا ب ا خ)۔ ابن قدامہ اور شوکانی نے حسن بھریؒ سے یہ قول نقل کیا ہے۔ (۲۹)

{۲۸} تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۵۴۳، تفسیر الطبری ج ۱۲ ص ۳۵۲۔

{۲۹} المغنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۳۹، نیل الاوطار ج ۲ ص ۳۵۳۔



حسن بھریؒ نے اس آیت سے اپنے قول پر استدلال کیا ہے۔ دلالت کی وجہ یہ ہے کہ قنوت خشوع کو کہتے ہیں اور کلام نہ کرنا قنوت میں شامل ہے۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب اس آیت کا نزول ہوا تو ہم اس وقت نماز کے اندر کلام کر لیا کرتے تھے۔ پھر ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا اور گفتگو کرنے سے منع کر دیا گیا۔ ۱۳۰۱

□ نمازی کا الفاظ کے ذریعے سلام کا جواب دینا ..

\* قول باری ہے : ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ سورہ نساء آیت ۵۸ حسن بھریؒ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ نمازی سلام کا جواب دے سکتا ہے۔ اس سے اس کی نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ دلالت کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سلام کرنے والے کے سلام کا جواب دینے کا حکم دیا ہے اور اس حکم میں مصلیٰ (نماز میں مصروف) اور غیر مصلیٰ کے درمیان کوئی فرق نہیں رکھا ہے۔

□ نصاب زکوٰۃ کی تکمیل کے لئے سونے کو چاندی کے ساتھ ضم کر دینا ..

\* قول باری ہے : ﴿الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ الخ سورہ توبہ آیت ۳۴ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے حسن بھریؒ نے یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ اگر سونا یا چاندی مقدار میں نصاب سے کم ہو تو اس صورت میں نصاب کی تکمیل کی غرض سے سونے کو

چاندی کے ساتھ یا چاندی کو سونے کے ساتھ ضم کر دینا جائز ہے۔ (۱۵۱)

آیت سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے ارشاد اولاً ینفقونہا کے ذریعے سونے اور چاندی کو یکجا کر دیا ہے اور دونوں کے لئے ایک ہی ضمیر کا ذکر فرمایا ہے۔ چونکہ سیاق آیت زکوٰۃ کے بارے میں ہے اس لئے یہ بات حکم کے اندر دونوں کے اشتراک پر دلالت کرتی ہے۔ چنانچہ زیورات سونایا چاندی ہونے کے تحت مندرج ہو جائیں گے، بنا بریں جو شخص زیورات کی زکوٰۃ نہیں نکالے گا وہ اللہ کے عذاب کی وعید کی گرفت میں آجائے گا۔

□ احرام کی حالت میں شکار کو قتل کر دینے کی بناء پر روزے رکھنا ..

\* قول باری ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغُلَبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ صِيَامًا ۝﴾ سورہ مائدہ آیت ۹۵، حسن بھریؒ کی رائے ہے کہ جو شخص حالت احرام میں شکار کو قتل کر دے وہ اس کا کفارہ مثل کے ذریعے یا کھانا کھلانے کے ذریعے یا روزے رکھنے کے ذریعے ادا کرے گا۔ اسے تینوں صورتوں میں سے کوئی بھی صورت اختیار کرنے کی اجازت ہے۔ اگر وہ روزے رکھنے کی صورت اختیار کر لے تو ہر دو مہینے کا ایک پیمانے کا نام کے بدلے ایک روزہ رکھے گا۔ (۱۳۲) دلالت کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ایسے شخص کو مثل، اطعام اور صیام کے درمیان اختیار دیا ہے۔

{۱۳۱} المجموع ج ۶ ص ۱۸ العنقی لابن قدامہ ج ۳ ص ۳۶۔

{۱۳۲} المہذب ج ۷ ص ۳۲۰۔



□ اگر پورا گروہ مل کر ایک شخص کو عداً قتل کر دے تو اس کا حکم ..

\* قول باری ہے : ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكُمْ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ۚ سُوْرَةُ مَائِدَةِ آیت ۲۲﴾ اس آیت سے حسن بھریؒ نے استدلال کیا ہے کہ اگر چند لوگ مل کر ایک شخص کو قتل کر دیں تو ان سب کو اس کے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا اور مقتول کے اولیاء کو اختیار ہو گا کہ ان میں سے جسے چاہیں قتل کر دیں اور جسے چاہیں معاف کر دیں، انہیں تمام کو قتل کر دینے کا بھی اختیار ہو گا۔ حسن بھریؒ نے فرمایا : ”آیت کا اطلاق ان پر اور عمومی طور پر تمام لوگوں پر ہے۔ ایک شخص کو قتل کرنے والا اسی طرح جہنم میں پڑے گا جس طرح اگر وہ تمام لوگوں کو قتل کر دیتا۔“ (۱۳۳)

دلائل کی وجہ یہ ہے کہ ایک جان تمام جانوں کی طرح ہے۔ اس لئے اگر ایک گروہ مل کر کسی شخص کو قتل کر دے تو اس صورت میں گروہ کا ہر فرد قاتل کے حکم میں ہو گا۔ اس لئے مذکورہ مقتول کے بدلے ان سب کو قتل کر دیا جائے گا۔ (۱۳۴)

حسن بھریؒ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۚ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آیت ۱۷۸﴾

(۱۳۳) فتح الباری ج ۱۲ ص ۱۹۲۔

(۱۳۴) الجنایات فی الفقہ الاسلامی حسن علی الشاذلی ج ۱ ص ۷۱۲۔

□ کیا ایک مسلمان کسی کتابیہ لونڈی سے نکاح کر سکتا ہے؟ ..

\* قول باری ہے : ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ۚ سُوْرَةُ نَسَاءِ آیت ۲۵﴾ حسن بھریؒ کی رائے میں اس آیت کے اندر کتابی لونڈی کے ساتھ مسلمان کے نکاح کے عدم جواز کی دلیل موجود ہے۔ {۳۵} حسن بھریؒ نے آیت : ﴿أَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ... الخ سُوْرَةُ نَسَاءِ آیت ۲۴﴾ سے زانیوں کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے۔ یعنی اگر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ بدکاری کا ارتکاب کر لے تو اس کے لئے مذکورہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہو گا۔ {۳۶}

□ زکوٰۃ کی رقم سڑکوں اور پلوں پر لگانا ..

\* قول باری ہے : ﴿أِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ ۚ سُوْرَةُ تُوْبَةِ آیت ۶۱﴾ حسن بھریؒ کی رائے میں مال زکوٰۃ سڑکوں اور پلوں کی تعمیر، نیز فلاحی منصوبوں پر خرچ کرنا جائز ہے۔ {۳۷} انہوں نے اس آیت سے اپنے قول پر استدلال کیا ہے۔ دلالت کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے اَوْفَى سَبِيْلِ اللّٰهِ اَنْ تُوْصَرَ فِى زَكَاةٍ میں شمار کیا ہے اور ہر وہ کار خیر جس کے ذریعے اللہ کی خوشنودی حاصل کی جائے ”فی

{۳۵} المغنی لابن قدامہ ج ۷ ص ۱۳۵۔

{۳۶} المغنی لابن قدامہ ج ۷ ص ۱۳۲۔

{۳۷} المغنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۴۹۷۔



نبیل اللہ "میں شمار ہوتا ہے، سڑکوں، پلوں اور مساجد کا تعلق بھی اسی قبیل سے ہے

□ غلام کے قصاص میں آزاد کو قتل کر دینا ..

\* قول باری ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ: الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ...﴾ الخ (سورہ بقرہ آیت ۱۷۸) ﴿حَسَنُ بَهْرِي﴾ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ آزاد کو غلام کے قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ دلالت کی وجہ یہ ہے کہ حر اور عبد کے دونوں کلمات میں الف لام تعریف حصر کے معنی ادا کرتا ہے۔ اس لئے مفہوم یہ ہو گا کہ :

"آزاد کو صرف آزاد کے بدلے قتل کیا جائے گا اور غلام کو صرف غلام کے بدلے قتل کیا جائے گا"۔ پھر آزاد بمقابلہ آزاد اور غلام بمقابلہ غلام دراصل جنس بمقابلہ اس کی مثل جنس ہے اور اس بالمقابل تعبیر کا تقاضا اور اس کی ضرورت یہ ہے کہ جنس کو اس کی غیر جنس کے بدلے قتل نہ کیا جائے۔ (۲۸۱) حسن بھریؒ سے ایک اور روایت ہے جس کے مطابق غلام کا قصاص آزاد سے لیا جائے گا اور اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ (وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس... الخ) (سورہ مائدہ آیت ۴۵)

□ قربانی کے گوشت کی تقسیم ..

\* قول باری ہے : ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَاطْعَمُوا الْقَائِمَ وَالْمَعْتَرِ﴾ سورہ

{۳۷} المعنی لابن قدامہ ج ۲ ص ۳۹۷۔

{۳۸} الجنایات فی الفقہ الاسلامی، حسن الشاذلی ج ۱ ص ۱۹۳، ۱۹۵۔

حج آیت ۲۶ ﴿ حسن بھری ” کی رائے ہے کہ قربانی کے گوشت کی اس طرح تقسیم مستحب ہے کہ اس کے تین حصے کئے جائیں، ایک حصہ قربانی کرنے والا خود کھائے، ایک حصہ دوستوں اور رشتہ داروں کو دے دے اور ایک حصہ صدقہ کر دے۔ حسن بھری نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ : ” قانع وہ ہے جو تم سے سوال کرے اور معتر وہ ہے جو تمہارے سامنے آئے کہ تم اسے کھلاؤ لیکن سوال نہ کرے ”۔ (۳۹)

### □ طلوع فجر کے شک کی صورت میں کھانا پینا ..

\* قول باری ہے : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ ..... الخ سورہ بقرہ آیت ۱۸۷ ﴾ اس آیت سے حسن بھری نے استدلال کیا ہے کہ جو شخص کھاپی لے اور پھر یہ ظاہر ہو کہ طلوع فجر ہو چکا تھا تو اس کا روزہ درست ہوگا اور اس پر روزے کی قضا لازم نہیں ہوگی۔ دلالت کی وجہ یہ ہے کہ شارع نے اس شخص کے لئے کھانے پینے کی اباحت کر دی ہے جس کے سامنے طلوع فجر واضح نہ ہو۔ اس معاملے میں اس شخص کی کیفیت بھی اسی طرح ہوگی جسے طلوع فجر کے بارے میں شک ہو۔

### □ صدقہ فطر کی تقسیم ..

\* قول باری ہے : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ..... الخ سورہ توبہ آیت ۶ ﴾ حسن بھری نے اس آیت سے صدقہ فطر ایک صنف کو یا ایک شخص کو دینے کے جواز پر استدلال کیا ہے، البتہ ایک سے زائد اصناف پر اسے تقسیم کر دینا مستحب ہوگا۔ (۴۰) اس استدلال کی وجہ یہ ہے کہ مذکورہ آیت میں تعداد اصناف کی تخصیص نہیں کی گئی۔



## □ عمرہ کا حکم ..

\* قول باری ہے : ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۹۶ ﴿حسن بھری﴾ نے اس آیت سے عمرہ کے وجوب پر استدلال کیا ہے۔ آیت سے اس پر دلالت کی وجہ یہ ہے کہ شارع نے حج اور عمرہ کا حکم دیا ہے اور شارع کا حکم یعنی امر و وجوب کے معنی دیتا ہے۔ اس لئے جب حج فرض ہے تو عمرہ بھی اسی طرح ہوگا۔ نیز اصول یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ میں یکسانیت ہوتی ہے۔

حسن بھریؒ نے قول باری : ﴿وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ سورہ آل عمران آیت ۹۷ ﴿میں مذکورہ سبیل یا استطاعت کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس سے وہ استطاعت مراد ہے جو زاد اور راحلہ کے ساتھ مشروط ہو۔ {۳۱}

## □ محرم کے شکار کے تعدد کا حکم ..

\* قول باری ہے : ﴿فَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ سورہ مائدہ آیت ۷۰ ﴿اس آیت سے حسن بھریؒ نے اس امر پر استدلال کیا ہے کہ ایسے محرم پر صرف ایک کفارہ واجب ہوگا یعنی پہلے شکار کا کفارہ۔ {۳۲} دلالت کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سزا کا تذکر کیا ہے جو ایسے شخص کے لئے اس کے پاس ہے لیکن شکار کے بدلے کا ذکر نہیں کیا۔

{۳۰} ابن قدامہ 'المقنع' ج ۱ ص ۳۵۲۔

{۳۱} المحلل 'لابن حزم' ج ۷ ص ۳۳، ۳۴۔

{۳۲} المغنی 'لابن قدامہ' ج ۳ ص ۳۵۱۔

□ روزہ چھوڑنے کے سلسلے میں اصحاب اعذار کا ذکر ..

\* قول باری ہے ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۸۴ ﴿اس آیت سے حسن بھریؒ نے اپنے اس مسلک پر استدلال کیا ہے کہ ”شیخ کبیر (انتہائی بوڑھے شخص) کے لئے اس صورت میں روزہ چھوڑ دینا جائز ہوگا جب روزہ اسے نڈھال کر دے اور اس پر بہت شاق گزرے“ اسی طرح بڑھیا کا بھی حکم ہے۔ یہ دونوں ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں گے۔ (۱۴۳) اسی آیت سے حسن بھریؒ نے حاملہ، نیز دودھ پلانے والی عورت کے لئے روزہ نہ رکھنے کے جواز پر استدلال کیا ہے۔ (۱۴۴) دلائل کی وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس آیت میں مریض اور مسافر کو روزہ چھوڑ دینے کی رخصت دی ہے اور انہیں صرف قضاء کا مکلف بنایا ہے، کفارہ ادا کرنے کا مکلف قرار نہیں دیا۔ حاملہ اور مرض بھی عذر کی بناء پر روزہ چھوڑتی ہیں اس لئے اس حکم کے اندر یہ دونوں بھی ان دونوں افراد یعنی مریض اور مسافر کے ساتھ شریک ہو جائیں گی جن کا حکم اس آیت کے اندر منصوص ہے۔

(۱۴۳) المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۱۵۱۔

(۱۴۴) المغنی لابن قدامہ ج ۳ ص ۱۵۰۔



## دوسرا مبحث

عقائد سے تعلق رکھنے والے احکام حسن بصری کی نظر میں،

نیز مذہبی فرقوں کے متعلق ان کا موقف

میں نے پہلے باب میں اجمالی طور پر حسن بصریؒ کے زمانے میں اعتقادات سے متعلق صورت حال کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔ نیز یہ بھی بیان کر دیا تھا کہ کس طرح تمام مذہبی فرقے اپنی طرف حسن بصریؒ کے انتساب کے دعوے کیا کرتے تھے۔ جہاں تک حسن بصریؒ کے حقیقی موقف اور ان کے عقیدے کا تعلق ہے تو اس پر روشنی اس بحث میں بیان ہونے والی تفصیلات کے ذریعے پڑے گی۔

عالم 'فقہ' محدث اور متکلم حسن بصریؒ کی حیثیت ان مختلف اسلامی فرقوں کے دائرے کے مرکز کی طرح تھی جن کا ظہور حسن بصریؒ کے زمانے میں ہوا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے واقعہ کے بعد انہوں نے اسلامی معاشرے میں اپنا مقام پیدا کر لیا تھا۔<sup>۱۱۱</sup> اس صورت حال کے اندر مذکورہ دائرے کا مرکز تو اپنی جگہ قائم رہا لیکن اس کے ارد گرد مختلف فرقوں کی چیخ و پکار جاری رہی اور جن مذاہب و مسالک کے وجود کو قائم رکھنے میں اسلامی تعلیمات کے دائرے سے خارج عقائد و افکار مدد معاون بن کر

۱۱۱ الحسن البصری للبیہود ص ۸۳ اور ما بعد کے صفحات۔

اسلامی سلطنت میں گھس آئے تھے ان مذاہب کا معاملہ سنگین ہوتا چلا گیا اور ان کا جوش و خروش شدت اختیار کرتا رہا۔ جبکہ اہل السنہ یا سلف کا مسلک جس کی نمائندگی حسن بصریؒ کرتے تھے مذکورہ دائرے کے مرکز کی حیثیت سے اپنی جگہ قائم رہا۔ حسن بصریؒ کو جو علمی مرتبہ و مقام حاصل ہو چکا تھا اس کا تقاضا تھا کہ وہ ان فرقوں اور ان مذاہب و مسالک کے بالمقابل ایک امتیازی شان کے ساتھ ٹھہرے رہیں۔ یہ بات اگرچہ درست ہے کہ مذکورہ فرقوں میں سے ہر ایک نے اپنی طرف حسن بصریؒ کی نسبت کا دعویٰ کیا تھا لیکن اس دعوے کی حقیقت صرف اس حد تک تھی کہ اس سے حسن بصریؒ کی علمی حیثیت اور ان کی بھاری بھر کم شخصیت اور نمایاں ہوتی تھی۔

مثلاً حسن بصریؒ کی طرف یہ بات منسوب کی گئی تھی کہ وہ عثمانی تھے یعنی وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حامیوں میں سے تھے۔ حالانکہ یہ بات درست نہیں ہے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اواخر میں امور سلطنت کے اندر امویوں کا عمل دخل بڑھ جانے سے وہ خوش نہیں تھے لیکن اس کے ساتھ ہی انہیں ان نامساعد حالات کا انتہائی قلق تھا جن کے نتیجے میں تیسرے خلیفہ راشد اور جلیل القدر صحابی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو جان سے ہاتھ دھونا پڑے تھے۔

حسن بصریؒ کی طرف یہ بات بھی منسوب ہے کہ وہ شیعہ تھے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بڑا احترام کرتے تھے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کا احترام کرنے والا ہر شخص شیعہ نہیں ہوتا۔ وہ اموی بھی نہیں تھے کیونکہ انہوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ دیگر اہل بیت کی شہادت کے واقعہ پر اپنی انتہائی ناپسندیدگی کا اظہار کیا تھا بلکہ وہ تابعین اور اہل السنہ کے ایک بلند مرتبہ سید اور قائد کی حیثیت سے فتنوں کے اس سلسلے کو تشویش کی نگاہ سے دیکھتے تھے جس نے اسلامی سلطنت پر بڑی بڑی آفتیں ڈھادی تھیں۔ حسن بصریؒ کے شیعہ نہ ہونے کے سلسلے میں درج ذیل نوٹ ملاحظہ کیجئے۔

”اگر ہم تشیع کو اس کے لغوی معنوں میں لیں یعنی محبت و احترام میں



اضافہ تو پھر ہر سنی اور سلفی شخص شیعہ کہلا سکتا ہے لیکن اگر ہم تشیع کو اس کے اصطلاحی معنوں میں یعنی ایک فرقہ کے طور پر لیں تو یقیناً حسن بصریؒ شیعہ نہیں تھے، یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کو بھی تشیع کے وصف سے موصوف کیا گیا تھا۔

خوارج کے بارے میں حسن بصریؒ کا موقف محتاج بیان نہیں ہے۔ خوارج کی رائے میں مرتکب کبیرہ کافر تھا۔ ان کا یہ نظریہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے تحکیم قبول کرنے کے نتیجے میں پیدا ہوا تھا۔ اسی بناء پر انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء پر کفر کا حکم عائد کیا تھا کیونکہ وہ تحکیم کو ایک کبیرہ گناہ تصور کرتے تھے۔ جبکہ حسن بصریؒ کی رائے میں مرتکب کبیرہ منافق تھا۔ حسن بصریؒ کے قول کے مطابق ان کے نزدیک لوگوں کی تین قسمیں تھیں، مومن، کافر اور منافق۔ مومن تو وہ تھا جسے خوف خداوندی نے لگام پسنار کھی تھی اور رب کے حضور حاضری کے تصور نے اسے سیدھا کر دیا تھا۔ کافر وہ تھا جس کی جڑ تلوار نے اکھاڑ دی تھی اور اسلام کی قوت کے خوف نے اسے تتر بتر کر دیا تھا اور وہ جزیہ ادا کرنے اور ٹیکس دینے میں اپنی عافیت سمجھتا تھا۔ جہاں تک منافقین کا تعلق تھا تو وہ کونوں کھدروں میں چھپتے پھرتے اور گلیوں میں بھٹکتے رہتے۔ ان کے دلوں میں کچھ اور ہوتا اور ظاہر کچھ اور کرتے اور اس طرح اپنے خبیث اعمال کے ذریعے اپنے رب کا انکار کرتے۔ (۲)

معتزلہ کے بارے میں حسن بصریؒ کے موقف کے متعلق اتنا ہی کہہ دینا کافی ہے کہ یہ لوگ ان ہی سے جدا ہوئے تھے اور ان کی مجلس سے ہی انہوں نے کنارہ کشی اختیار کی تھی۔ ۱۹۳۱ء عتزال کی ابتداء ہی مرتکب کبیرہ کے مسئلے سے ہوئی تھی اور پھر صفات، قدر

(۲) ابو زہرہ، تاریخ الجدل ص ۳۲۱۔

(۳) الملل والنحل للمبشر ستانی ج ۱ ص ۶۰۔

اور افعال عباد کے مسائل پیدا ہوئے تھے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جن لوگوں نے معتزلہ کا مقابلہ کیا تھا ان کی نظروں میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی حیثیت سب سے اعلیٰ معیار کی تھی۔ اور حسن بصریؒ کے نزدیک بھی یہی معیار سب سے اعلیٰ تھا۔ البتہ قدر کا مسئلہ سب سے بڑا یعنی مسئلہ المسائل ہے۔ اس کے دو اسباب ہیں :

\* اول : اس مسئلے نے عقائد سے تعلق رکھنے والے دیگر تمام اختلافی مسائل سے بڑھ کر لوگوں کے ذہنوں کو متاثر کیا تھا کہ اہل السنہ کے مابین بھی اس مسئلے کے بارے میں اختلاف کی جھلک نظر آتی تھی۔ الشیخ ابو زہرہ کے قول کے مطابق بہت سے موضوعات پر اختلاف کی بھرمار تھی۔ ۱۴۱ لیکن پھر ساری بحث سمت کر مسئلہ قدر پر آگئی اور اس کا رخ انسان کے ارادے کی طرف مڑ گیا۔ یعنی انسان جو کچھ کرتا ہے آیا وہ اس کا فاعل، نیز مختار اور اس پر قادر شمار ہو سکتا ہے؟ یا وہ اپنے افعال میں محض ایک کئی ہوئی پتنگ کی طرح ہے کہ ہوا اسے جس سمت چاہے اڑالے جائے اور اس کا اپنا کوئی ارادہ نہ ہو جو اسے حرکت میں لائے اور اپنی مرضی کی سمت اسے لے جائے۔ پہلا گروہ فرقہ قدریہ کا تھا اور دوسرا گروہ فرقہ جبریہ کہلاتا تھا۔

\* دوم : حسن بصریؒ ابتداء میں قدری تھے لیکن پھر انہوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا (الحسن البصریؒ، احسان عباس ص ۱۶۴ تا ۱۷۷) اس پر ہم آگے چل کر بحث کریں گے تاہم اس قصبے کا



تعلق سیاست سے بھی تھا، کیونکہ امویین فرقہ جبریہ کے مسلک پر تھے، حتیٰ کہ وہ عقاب (اعمال کی سزا) کے تصور سے آزاد ہو گئے تھے۔ (۱۵)

”الملل والنحل“<sup>۱۶</sup> میں شہرستانی نے اس بات کی نفی کی ہے کہ حسن بصریؒ ابتداء میں قدری تھے اور پھر تائب ہو کر اس سے رجوع کر لیا تھا لیکن الشیخ ابو زہرہ نے اپنی کتاب ”تاریخ الجدل“ میں شہرستانی کے اس دفاع پر اپنی حیرت کا اظہار کیا ہے۔ ان کی رائے میں اس دفاع کے ذریعے حسن بصریؒ کی اس رائے کا ابطال نہیں ہو سکتا جو وہ افعال عباد کے سلسلے میں رکھتے تھے، کیونکہ ان سے منقول آراء کے مجموعے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے نزدیک افعال شر کا صدور بندے سے ہوتا ہے اللہ سے نہیں ہوتا۔ نیز یہ کہ بندہ برے کام اس قدرت کی بناء پر کرتا ہے جو اللہ نے اسے ودیعت کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ قدر کے بارے میں سلف کے عقیدے کے متعلق علماء کے اقوال میں بڑا اختلاف ہے۔ معتزلہ اس عقیدے کو اپنے نظریے کا مدد و معاون تصور کرتے ہیں جبکہ اشاعرہ اسے اپنے مسلک و مذہب کے موافق خیال کرتے ہیں۔

الشیخ ابو زہرہ مزید فرماتے ہیں :

”اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ سلف کا عقیدہ اشاعرہ کے مسلک کی طرح تھا تو بھی ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ ایسا اجماعی عقیدہ تھا کہ اس کی مخالفت کسی نے نہ کی ہو، حالانکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس سلسلے میں جو بات منقول ہے وہ اشاعرہ کے طریقے کے خلاف ہے۔ جبکہ دین کے اندر حضرت علی

(۱۵) الحسن البصری للبیہقی ص ۱۲۰۔

(۱۶) الملل والنحل للشیخ شہرستانی ص ۳۲۱۔

رضی اللہ عنہ کے مقام و مرتبہ سے سب لوگ واقف ہیں۔ اس لئے یہ کہنے میں کوئی بات مانع نہیں کہ حسن بصریؒ نے قدریہ کی رائے کو اپنایا ہو اور اس کے ساتھ وہ طریقہ سلف سے بھی متاثر ہوں۔“

ہم نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ حسن بصریؒ کا عقیدہ سلف صالح کا عقیدہ تھا۔ ہمیں ہمارا ایک بات کہتا چلوں کہ جب میں عقائد کے بارے میں حسن بصریؒ کا منہج تحریر کر چکا ہوں میں نے ان کی تفسیر کی روشنی میں اخذ کیا تھا تو میں نے محسوس کیا کہ میں ان کا مذکورہ طریق کار واضح انداز میں پیش نہیں کر سکا، بلکہ اس سلسلے میں میرا قلم اسی طرح اضطراب کا شکار ہو گیا تھا جس طرح ان حضرات کی آراء میں اضطراب تھا جو مجھ سے زیادہ معلومات رکھتے تھے۔ لیکن اتفاق سے مجھے حسن بصریؒ کے بارے میں ایک مخطوطہ ہاتھ آگیا جس پر تحقیقی کام ایک جرمن مستشرق دان۔ ایچ۔ ریٹرنے کیا تھا اور اس کا نام ”دراسات حول التصوف والزهد عبر التاريخ“ رکھا تھا۔ ۱۷۱

اس کتاب میں مجھے اپنی مطلوبہ چیز مل گئی جو درحقیقت عقائد کے سلسلے میں حسن بصریؒ کا منہج، مسلک معلوم کرنے کے ہر خواہشمند کی مطلوبہ شے ہے۔

میں نے حسن بصریؒ کے عقیدے کے بارے میں جو گفتگو کی تھی وہ ان کی قرآنی آیات کی تفسیر سے ماخوذ تھی۔ پھر اس کے بعد ایک ایسا بیان ہاتھ آگیا جو ان اختلافات کے سلسلے میں حسن بصریؒ کے صحیح موقف کو واضح کر رہا تھا جنہوں نے ان کے زمانے میں سرائی کر رکھا تھا، خاص طور پر قدر کے بارے میں اختلاف۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حسن بصریؒ کے مخالفین نے خلیفہ عبدالملک بن مروان کے پاس جا کر ان کے خلاف کوئی شکایت کی تھی اور خلیفہ کو ان کے خلاف بھڑکانے کی کوشش کی تھی، لیکن عبدالملک چونکہ حسن بصریؒ کے علمی مرتبے، ان کی فہم اور ان کے زہد و تقویٰ سے نا آشنا نہیں تھا اس لئے اس نے حسن بصریؒ کو ایک مراسلہ تحریر کیا جس میں اس نے ان کے حقیقی



موقف کے بارے میں استفسار کیا تھا تاکہ کسی اور کے نزدیک نہ سہی کم از کم اس کے نزدیک قدر کے بارے میں حسن بھریؒ کا عقیدہ واضح ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ ان کا عقیدہ بعینہ اس امت کے اسلاف یعنی صحابہ کرامؓ کے عقیدے کی طرح ہے یا اس سے مختلف اور اس کے مغایر؟ اس مراسلے کا حسن بھریؒ نے ایک طویل جواب تحریر کیا جس میں انہوں نے اس مسئلے کے پوشیدہ پہلوؤں کو واضح کیا، اس کے غوامض پر روشنی ڈالی اور سالکین کے لئے اس کا راعتہ صاف کر دیا۔ انہوں نے سلف کے اعتقادات کی ایسی مکمل شرح کر دی کہ اس پر مزید کچھ کہنے کی گنجائش نہیں رہی۔ انہوں نے یہ بھی بتایا کہ قدر کے موضوع پر کلام ایک ایجاد نو ہے جس کا حضور ﷺ کے صحابہ کرامؓ کے زمانے میں کوئی نشان نہیں تھا۔ اس امت کے سلف کے بارے میں ان کے الفاظ یہ تھے :

”یہ حضرات نہ تو کسی حق بات کو ٹھکراتے تھے اور نہ ہی کسی باطل چیز کو حق قرار دیتے تھے۔ یہ حضرات رب کی ذات کے ساتھ صرف وہی باتیں مانع کرتے تھے جن کا الحاق خود رب نے اپنی ذات کے ساتھ کیا ہے۔ نیز یہ حضرات حجت کے طور پر صرف وہی باتیں پیش کرتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کے اندر اپنی مخلوق پر بطور حجت پیش کیا ہے۔“

پھر انہوں نے اپنے اس مراسلے میں ان امور کی نشاندہی کر دی جنہیں اہل ہوا و ہوس اور بدعت کے پرستاروں نے لوگوں کو گمراہ کرنے اور ان کے عقائد کو خراب کرنے کے لئے اچھالا تھا۔ یعنی عقائد کے معاملے میں بحث و تمحیص اور سوال و جواب۔ اس کے نتیجے میں کتاب و سنت کے پیروکاروں کے لئے ضروری ہو گیا تھا کہ وہ قدر کے اس مسئلے میں سلف کے عقیدے کی اس طرح توضیح کر دیں جو کتاب و سنت پر مبنی ہو اور اس میں کوئی تاویل و تحریف نہ ہو تاکہ عوام الناس افتراء پر دازی کرنے والے ان اہل ابواء کے دعوؤں سے دھوکا نہ کھائیں، جو اپنے ہر کفر کی نسبت اللہ کی طرف کرتے ہیں۔ حالانکہ ارشاد باری ہے :- ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ سورہ زمر

آیت ۷) اللہ اپنے بندوں کے لئے کفر کو کبھی پسند نہیں کرتا۔ یہ کم بخت اپنی ہر گمراہی اور معصیت کی نیز اپنے ہر انحراف کی ذمہ داری اللہ کے سر دیتے ہیں اور ہر بدی اور کمزوری سے اپنے آپ کو صاف بری کرا لیتے ہیں۔

حسن بصری نے، جو ایک فصیح و بلیغ مفسر ہیں، اس اہم ترین مسئلے کے سلسلے میں وارد آیات و احادیث، نیز واقعات کا حوالہ دے کر اس کی بڑی اچھی تشریح کی ہے اور اسے اس کے صحیح مقام پر رکھا ہے۔ نیز اس بارے میں جبریہ نے جو تنازعات کھڑے کئے ہیں اور جس طرح اس مسئلہ کو غلط صورتوں میں محمول کیا ہے ان کی نشاندہی کرتے ہوئے درست بات بیان کر دی ہے اور اس مسئلے کی ایسی تفسیر و تشریح کی ہے جو نہ صرف عربی زبان کے اسالیب و قواعد تعبیر کے ہم آہنگ ہے بلکہ قرآن کی ماثور تفسیر کے ہم قدم بھی ہے۔

علاوہ ازیں حسن بصری نے ”عمل“ کو اس کے صحیح مقام پر رکھا ہے۔ عمل ہی ثواب و عقاب کی بنیاد ہے۔ جنت جزاء کے طور پر اس شخص کے لئے ہے جو آخرت کا خواہاں بن کر ایمان کے ساتھ اس کے حصول کی سعی کرے اور جہنم سزا کے طور پر اس شخص کے لئے ہے جو اپنے رب کی نافرمانی کرتے ہوئے شیطان کی متابعت کرے اور گمراہ ہو جائے۔

حسن بصری نے بڑے لطیف انداز میں دعا اور اللہ سے استعانت، نیز اس سے مدد طلب کرنے کے معنی بیان کئے ہیں اور اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے فرمان بردار بندوں کو توفیق سے نوازتا ہے اور ان کی ہدایت میں اضافہ کر دیتا ہے جبکہ نافرمانوں کو ڈھیل دے کر انہیں مہلت مہیا کرتا ہے۔

حسن بصری نے خلیفہ عبد الملک کو جواب میں جو مراسلہ تحریر کیا تھا اس کے مندرجات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ وہ قدریہ کے مسلک کی موافقت سے کوسوں دور تھے۔ (۸)



”الملل والنحل“ کے مصنف شہرستانی، جنہوں نے حسن بصریؒ کے قدری ہونے کی نفی کی ہے مذکورہ بالا مراسلے کی حسن بصریؒ کی طرف نسبت کی صحت کے بارے میں اپنے شک کا اظہار کرتے ہوئے اور یہ بیان کرتے ہوئے کہ شاید یہ مراسلہ واصل بن عطاء کا تھا، اس حقیقت کی نشاندہی کی ہے کہ حسن بصریؒ کا فرقہ قدریہ سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ ۱۹۱ انہوں نے اپنی بات یہ کہہ کر اور پختہ کر دی ہے کہ حسن بصریؒ کی ذات سے یہ امر انتہائی مستبعد تھا کہ وہ سلف کے اس مسلک کی مخالفت کر جائیں کہ قدر خیر و شر سب من جانب اللہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے حسن کی طرف مذکورہ مراسلے کی نسبت کے متعلق اپنے شک کا اظہار کیا ہے۔

حسن بصریؒ نے اپنے مراسلے میں قدر کی نفی نہیں کی ہے بلکہ انہوں نے صرف جبر و اکراہ کی نفی کی ہے۔ سلف میں سے بھی کسی نے یہ نہیں کہا ہے کہ قدر کے معنی جبر و اکراہ کے ہیں۔

اسلامی فرقوں نے وجود میں آکر اپنے نظریات کے اظہار کے بعد جو قواعد و ضوابط اور اصطلاحات وضع کئے تھے، حسن بصریؒ کے زمانہ میں وہ زیادہ معروف اور عام نہیں تھے۔ اس لئے یہ کتنے افسوس کی بات ہے کہ ان ضوابط و اصطلاحات اور اوصاف و القاب کو جو بعد کی پیداوار ہیں ان تعبیرات پر چسپاں کیا جائے جن کے ذریعے حسن بصریؒ نے ظواہر کتاب و سنت کی روشنی میں اپنے عقیدے کا اظہار کیا تھا۔

بناء بریں ہم پورے وثوق اور اطمینان کے ساتھ یہ کہنے کی پوزیشن میں ہیں کہ حسن بصریؒ جنہیں کتاب اللہ کی بصیرت حاصل تھی اور جو سنت رسول اللہ ﷺ کے عالم تھے نیز جنہیں آثار صحابہ کا درک حاصل تھا، اللہ کے حضور ہرگز کوئی ایسا عقیدہ لے کر حاضر نہیں ہوئے ہوں گے جو اہل السنہ والجماعۃ کے اس عقیدے سے مختلف ہو جو کتاب اللہ اور سنت رسول کی بنیادوں پر قائم ہے۔ نیز یہ کہ اس کے برخلاف جتنی باتیں حسن بصریؒ کی طرف منسوب کی گئی ہیں وہ سب کی سب بلا دلیل ہیں۔

غیبات کے بارے میں بھی حسن بصریؒ کے کچھ اقوال ہیں۔ ان میں سے بعض کا استناد تو مروی احادیث سے ہے اور بعض کا استناد کسی اہماس کی طرف نہیں ہے بلکہ محض باطل وہم ہے۔ چنانچہ قول باری : ﴿تسبح له السماوات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حلوما غفور﴾ سورة اسراء آیت ۴۴ کی تفسیر کے سلسلے میں ابن کثیر کے قول کے مطابق حسن بصریؒ اور ضحاک نے کہا ہے کہ : ”ہر چیز کے اندر روح ہوتی ہے“۔ ابن کثیر نے مزید کہا کہ ابن جریر نے کہا ہے کہ ہمیں محمد بن حمید اور زید بن حبان نے بیان کیا اور انہیں ابو الخطاب جریر نے بتایا کہ ہم لوگ یزید الرقاشی کے ساتھ ایک جگہ کھانے پر مدعو تھے۔ یزید کے ساتھ حسن بصریؒ بھی تھے پھر کھانوں کے خوان رکھے گئے۔“

یزید نے حسن بصریؒ سے پوچھا کہ :

ابو سعیدؓ کیا یہ خوان بھی تسبیح کرتے ہیں۔“ جواب میں حسن بصریؒ نے فرمایا :  
 کبھی تسبیح کرتے تھے۔“ ۱۰۱ ابن کثیر نے حسن کے مذکورہ بالا قول کی یہ توجیہ لی کہ خوان لکڑی کے بنے ہوتے ہیں۔ گویا حسن نے یہ کہا کہ جب یہ لکڑی زندہ تھی اور اس کا رنگ سبز تھا اس وقت یہ تسبیح کرتی تھی لیکن جب اسے درخت سے کاٹ لیا گیا اور یہ خشک ہو کر مردہ ہو گئی تو اس کی تسبیح منقطع ہو گئی۔ اس قول کے سلسلے میں حسن بصریؒ شاید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث کا سہارا لیتے ہوں کہ حضور ﷺ کا گزر دو قبروں کے پاس سے ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ ”ان دونوں قبروں کے مکینوں کو عذاب دیا جا رہا ہے۔ انہیں کسی بڑے جرم کی سزا کے طور پر عذاب نہیں دیا جا رہا“ ان میں سے ایک شخص تو پیشاب کے چھینٹوں سے اپنے آپ کو نہیں بچاتا تھا اور دوسرا شخص پھلیاں کھایا کرتا تھا“ پھر آپ نے ایک درخت کی ایک تر شاخ لے کر اس کے دو ٹکڑے



کر دیئے اور ایک ایک قبر پر ایک ایک ٹکڑا گاڑ دیا اور پھر فرمایا : ”شاید جب تک یہ شاخیں خشک نہ ہو جائیں اس وقت تک انہیں ملنے عذاب میں تخفیف رہے۔“ اس حدیث کی روایت امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے کی ہے۔ {۱۱}

بعض غیبات ایسی ہیں کہ ان کے متعلق حسن بصریؒ کے اقوال بلا دلیل ہیں حالانکہ ان کے متعلق صرف ثابت شدہ قول کا حوالہ دیا جاسکتا ہے اس لئے کہ غیبات کے متعلق اپنی رائے سے کوئی بات نہیں کہی جاسکتی۔ حسن کے ایسے اقوال کے چند نمونے درج ذیل ہیں۔

\* قول باری ہے : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۴ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : ”ابلیس ایک لحظہ کے لئے بھی فرشتوں میں سے نہیں تھا بلکہ وہ جنات کی اصل سے تھا جس طرح حضرت آدمؑ انسانوں کی اصل سے تھے۔“ {۱۲}

\* قول باری ہے : ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۳۵ ﴿حسن بصریؒ نے فرمایا : آیت مذکورہ میں درخت سنبلہ (ایک خوشبودار گھاس) ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں آدمؑ کی اولاد کے لئے رزق بنادیا ہے۔ {۱۳} ایک روایت کے مطابق حسن بصریؒ نے کہا ہے کہ یہ انجیر کا درخت تھا۔

{۱۱} تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۷۸۔

{۱۲} تفسیر طبری ج ۱ ص ۵۰۶ زاد المسیر ج ۱ ص ۶۵ ابن الجوزی نے کہا ہے کہ یہ قول حسن بصریؒ اور زہریؒ کا ہے۔

{۱۳} ابن کثیر نے کہا ہے کہ وہب بن منبہ، عطیہ الثعلبی، ابومالک، محارب بن دینار اور عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے بھی یہی تفسیر کی ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۱۳ تفسیر الطبری ج ۱ ص ۹۱۵۔

انہوں نے مزید کہا ہے کہ حضرت آدمؑ صرف ایک دن کی گھڑی بھر رہے۔ یہ ایک گھڑی ایک دنیا کے حساب سے ایک سو تیس سال کی تھی۔ {۱۴}

\* قول باری ہے : ﴿فَاذِلْهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ  
وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى  
حِينٍ ۝ سُوْرَةُ بَقْرَةِ آيَتِ ۲۶﴾ شیطان نے کس طرح حضرت آدمؑ اور حضرت  
حواء کو جنت سے نکالا اس کی کیفیت بیان کرتے ہوئے حسن بھریؒ نے فرمایا : ”شیطان  
جنت کے دروازے پر کھڑا ہو گیا اور وہیں سے دونوں کو آوازیں دیں۔ {۱۵}  
عقائد کے بارے میں حسن بھریؒ کے مسلک کے موضوع پر میرے لئے یہی کچھ لکھنا  
میسر آسکا۔ میں اس پر کچھ اور اضافہ کرنا چاہتا تھا، لیکن روایات نے اس سے زائد کے  
سلسلے میں میری کوئی مدد نہیں کی۔

{۱۴} تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۱۵۔

{۱۵} زاد المسیر ج ۱ ص ۶۷۔



## فصل رابع

### ناسخ اور منسوخ کے بارے میں حسن بھریؒ کی رائے

اس امر میں کوئی شک نہیں کہ ہر مفسر کو قرآن کریم کے اندر ناسخ اور منسوخ سے پوری طرح آگاہ ہونا چاہیے۔ حتیٰ کہ علماء کا قول ہے کہ کسی شخص کے لئے اس وقت تک قرآن کی تفسیر کرنا جائز نہیں جب تک اسے ناسخ اور منسوخ کا علم نہ ہو جائے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک قصہ گو سے پوچھا: ”تمہیں ناسخ اور منسوخ کا علم ہے؟“ اس نے جواب میں کہا: ”اللہ بہتر جانتا ہے۔“ اس پر حضرت علی نے فرمایا: ”تم خود ہلاک ہوئے اور دوسروں کو بھی ہلاک کیا“ (۱)۔

ناسخ کے بارے میں علم ایک عظیم الشان علم ہے اور اس کا جاننا ہر مفسر کے لئے ضروری ہے۔ ناسخ کی اہمیت کے پیش نظر میں اس کی تعریف اور اس کی انواع بیان کروں گا کیونکہ ہمارے زیر بحث مفسر حسن بھریؒ کا ناسخ کے سلسلے میں ایک متعین طریق کار اور اس کے بعض انواع کے متعلق ان کا ایک خاص موقف ہے جسے بیان کرنا از حد ضروری ہے۔

(۱) البرہان فی علوم القرآن للزبد کشی ج ۲ ص ۲۹۔

لفت کے اعتبار سے نسخ کے معنی ازالہ کے ہیں۔۔۔ یہ تبدیلی کے معنوں میں بھی آتا ہے۔ نیز نقل اور تعویل (بھروسہ اور اعتماد کرنے) کے معنوں میں بھی۔ میں یہاں اس بحث میں پڑنا نہیں چاہتا کہ ان میں سے کون سا معنی حقیقی ہے اور کونسا مجازی ہے۔

جہاں تک اس کے اصطلاحی معنی کا تعلق ہے تو اس کی صحیح ترین نیز دقیق ترین تعریف یہ ہے : "کسی شرعی حکم کو کسی متاخر شرعی دلیل کی بناء پر رفع کر دینا"۔ (۲۱)

علماء نے نسخ کے جواز پر اس آیت سے استدلال کیا ہے : ﴿ما ننسخ من آية او

ننسخها نات بخیر منها او مثلها﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۰۱ ﴿اسی طرح اس

آیت سے بھی : ﴿واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل﴾

سورہ نحل آیت ۱۰۱ ﴿

علماء نے نسخ اور منسوخ کی انواع بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ تین ہیں :

\* اول : ایسی آیت جس کی تلاوت منسوخ ہو چکی ہو لیکن اس کا حکم باقی ہو۔ (۲۲)

\* دوم : ایسی آیت جس کا حکم منسوخ ہو چکا ہو لیکن تلاوت باقی ہو۔ (۲۳)

\* سوم : ایسی آیت جس کی تلاوت اور حکم دونوں منسوخ ہو چکے ہوں اور اس

طرح اس کی قرات جائز نہ رہے اور نہ ہی اس پر عمل۔ مثلاً دس معلوم گھونٹ دودھ

پلانے کی بناء پر تحریم ثابت کرنے والی آیت پھر دس گھونٹ منسوخ ہو کر پانچ گھونٹ رہ

گئے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ : "قرآن میں دس معلوم گھونٹ دودھ پلانا

---

{۲} المحصول فی علم الاصول لفخرالدین الرازی 'القسم الثانی ج ۱ ص

۳۳۰ 'النسخ فی القرآن الکریم لمصطفیٰ زید ج ۱ ص ۵۵ 'الامدی فی الاحکام

والناسخ والمنسوخ لابن جعفر النحاس۔

{۳} البرہان ج ۲ ص ۳۵۔

{۴} البرہان ج ۲ ص ۳۷۔



نازل ہوا تھا۔ پھر یہ منسوخ ہو کر پانچ معلوم گھونٹ رہ گئے اور جب حضور اکرم ﷺ کا انتقال ہوا تو قرآن میں ان کی قرائت ہوتی تھی۔ (۵)

یہ ہے نسخ اور یہ ہیں اس کی انواع۔ نسخ کے معاملات میں علماء کئی گروہوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ کچھ تو اس بارے میں بہت افراط و اکثار سے کام لیتے ہیں اور کچھ اس کے قلیل ہونے کے قائل ہیں۔ اسی طرح کچھ حضرات نسخ کا اثبات کرتے ہیں۔ اور کچھ حضرات اس کی نفی کرتے ہیں۔ نسخ کے گرد بہت سے موضوعات گھومتے ہیں جن پر علماء نے سیر حاصل بحث کی ہے یہاں ہمارے لئے جو بات اہم ہے وہ نسخ کے معاملے میں امام حسن بصریؒ کے منہج و مسلک سے بحث ہے۔ حسن بصریؒ نسخ و منسوخ کا اثبات کرنے والوں میں سے ہیں۔ اسی بناء پر انہوں نے نسخ کی مشروعیت پر قول باری : ﴿مَا يَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ سے استدلال کیا ہے۔ انہوں نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا : ”ہم ایک آیت کے حکم کو دوسرے حکم کی طرف منتقل کر کے اسے بدل دیتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ حلال کو حرام، حرام کو حلال، مباح کو محظور اور محظور (ممنوع) کو مباح کر دیا جاتا ہے۔“۔ اس طرح حسن بصریؒ کے نزدیک نسخ معنی نقل اور تغیر و تبدل ہے اس کا ذکر ہم نسخ کے معانی کے بیان کے دوران کر آئے ہیں۔

اسی آیت کی تفسیر میں حسن بصریؒ نے نسخ کے دائرے کی تحدید کر دی ہے وہ یہ کہ نسخ صرف احکام کے اندر ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں : ”یہ بات صرف امر و نہی، ظہر و اطلاق اور منع و اباحت کے اندر ہوتی ہے۔“۔ حسن بصریؒ اخبار کے اندر نسخ کے قائل نہیں ہیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں : ”جہاں تک اخبار (قرآن میں بیان کردہ واقعات اور ذکر کردہ پیشین گوئیوں) کا تعلق ہے تو ان میں زنا نسخ ہے اور نہ منسوخ۔“ (۶)

{۵} البرہان ج ۲ ص ۳۹، درج بالا حدیث کی امام مسلم نے روایت کی ہے۔

{۶} تفسیر الطبری ج ۲ ص ۷۴۔

قرآن کے اندر اولین نسخ کی تحدید کرتے ہوئے وہ فرماتے ہیں: ”قرآن کے اندر سب سے پہلا نسخ قبلہ کا نسخ ہے وہ اس طرح کہ حضور ﷺ نماز میں مغربہ بیت المقدس کی طرف رخ کرتے تھے‘ یہ یسود کا قبلہ تھا‘ آپ اس کی طرف سترہ مہینوں تک رخ کرتے رہے ۱۷۱۔ پھر آپ نے کعبہ کی طرف رخ موڑ لیا اور اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ.....الْخِ سوره بقره آیت ۱۳۲﴾ یہاں اس بات کا ذکر مناسب رہے گا کہ جن قضا یا (احکام) کے بارے میں حسن بھریؒ کی رائے ہے کہ ان کے اندر نسخ اور منسوخ ہے ان میں سے بعض تو متفق علیہ ہیں اور بعض نقد و نظر کی زد میں ہیں۔

متفق علیہ قضا یا میں سے ایک یہ آیت ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿وَاللَّاتِ يَاتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَاءِ كَمْ فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَامْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتُوفَاَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝ سوره نساء آیت ۱۵﴾ حسن بھریؒ نے فرمایا : اللہ نے جو سبیل پیدا کی تھی وہ اس حکم کی مانع تھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا : ”مذکورہ آیت کا حکم اسی طرح رہا حتیٰ کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سورہ نور نازل فرمائی اور اس آیت کو کوڑوں یا رجم کی سزا کے ذریعے منسوخ کر دیا۔“ (۸)

نقد و نظر کی زد میں آنے والے قضا یا میں سے ایک یہ آیت ہے قول باری ہے : ﴿وَإِنْ جُنَحُوا لِلْإِسْلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ سوره انفال آیت ۶﴾ ابن کثیر نے کہا ہے کہ قول باری و ان جنحوا کا مفہوم

{۱} تفسیر الطبری ج ۳ ص ۱۳۸۔

{۸} ابن کثیر نے کہا ہے کہ یہ حسن بھریؒ کا قول ہے اور عکرمہ، سعید بن جبیر، خراسانی، ابو صالح،

قنادہ، زید بن اسلم اور ضحاک سے بھی اسی طرح مروی ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ یہ ایک متفق

علیہ امر ہے۔ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۰۳۔



ہے کہ ”اگر وہ سلم یعنی مصالحت و مصادقت نیز مسالمت کی طرف مائل ہو جائیں تو تم بھی اس کی طرف مائل ہو جاؤ اور ان کی یہ بات قبول کرلو“۔ حسن بھریؒ نے فرمایا کہ یہ آیت، آیت السیف کے ذریعے منسوخ ہو گئی ہے جو یہ ہے : ﴿قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر﴾ سورہ توبہ آیت ۲۹ ﴿

حسن بھریؒ کی یہ تفسیر قابل نظر ہے اس لئے کہ سورہ براءۃ کی آیت میں مشرکین سے قتال کا حکم ہے اگر ایسا کرنا ممکن ہو۔ لیکن اگر دشمنوں کی تعداد زیادہ ہو تو پھر ان کے ساتھ مصالحت کرنا جائز ہے۔ جیسا کہ اس بات پر زیر بحث آیت دلالت کرتی ہے اور جیسا کہ حضور ﷺ نے صلح حدیبیہ کے موقع پر کیا تھا۔ اس لئے نہ تو کوئی منافات ہے نہ کوئی نسخ ہے اور نہ ہی کوئی تخصیص، در اللہ اعلم۔ (۹)

## □ انواع نسخ کے بارے میں حسن بھریؒ کا موقف ..

جب ہم نسخ پر دلالت کرنے والی آیات کی تفسیر کے سلسلے میں حسن بھریؒ سے منقول صحیح اقوال کا یا نسخ کی بعض صورتوں کے بارے میں ان کی طرف منسوب صحیح روایات کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمارے سامنے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حسن بھریؒ نہ صرف نسخ کے قائل ہیں بلکہ اس کی تمام انواع کو بھی تسلیم کرتے ہیں۔

نسخ پر دلالت کرنے والی آیات کے اندر مذکورہ بات سورہ بقرہ کی اس آیت نسخ سے واضح ہو جاتی ہے : ﴿ما ننسخ من آیۃ او ننسخها..... الخ سورہ بقرہ آیت ۱۰۶﴾ حسن بھریؒ نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے : ”ہم ایک آیت کے حکم کو دوسرے حکم کی طرف منتقل کر کے اسے تبدیل کر دیتے ہیں“۔ حسن بھریؒ کی یہ تفسیر ان کے نزدیک نسخ کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ یہ تفسیر نسخ کی پہلی نوع پر بھی دلالت

کرتی ہے یعنی وہ جس کا حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ حسن بصریؒ اس کی وضاحت ایک مثال دے کر کرتے ہیں۔ وہ مثال یہ قول باری ہے : ﴿کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۱۸۰ ﴿حسن بصریؒ فرماتے ہیں : ”وصیت کی یہ صورت اسی طرح رہی حتیٰ کہ آیت میراث نے اسے منسوخ کر دیا“۔ (۱۰) حسن بصریؒ نے مزید فرمایا : ”والدین کے لئے وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا اور ان رشتہ داروں کے لئے باقی رہا جو محروم ہونے کی وجہ سے وارث نہیں ہوتے“۔ ایک اور روایت کے مطابق انہوں نے فرمایا : ”والدین کے لئے وصیت کا حکم منسوخ ہے اور وصیت قریبی رشتہ داروں کے لئے ہے خواہ وہ اغنیاء ہی کیوں نہ ہوں“۔

حسن بصریؒ کا یہ قول نسخ کی پہلی نوع پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی وہ جس کا حکم منسوخ ہو گیا لیکن اس کی تلاوت باقی رہی کیونکہ آیت وصیت کی تلاوت ہوتی ہے اگرچہ اس کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ یہی ہے حسن بصریؒ کے اس قول کا مفہوم کہ ”قرآن میں ایسی آیت بھی ہے جو منسوخ ہو چکی ہے لیکن تم اس کی تلاوت کرتے ہو“۔ (۱۱)

جہاں تک نسخ کی اس صورت کے جواز کے بارے میں حسن بصریؒ کا قول ہے جس کی تلاوت منسوخ ہو گئی ہے اور اس کا حکم باقی ہے تو اس پر آیت نسخ کی تقسیم کے سلسلے میں ان کا قول دلالت کرتا ہے۔ آیت نسخ : ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا...﴾ الخ کی تفسیر میں انہوں نے فرمایا : تمہارے نبی ﷺ کو قرآن کی آیت پڑھائی گئی اور پھر آپ اسے بھول گئے اور وہ آیت کالعدم ہو گئی“۔ (۱۲)

یہاں ایک مثال بیان کی جاتی ہے جس پر مذکورہ بالا قول کسی حد تک منطبق ہوتا

(۱۰) تفسیر طبری ج ۳ ص ۱۹۱ تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۳۰۲۔

(۱۱) تفسیر طبری ج ۲ ص ۷۷۳۔

(۱۲) تفسیر طبری ج ۲ ص ۷۷۳۔



ہے۔ قول باری ہے : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۳۸ ﴿حسن بھریؒ نے فرمایا : صلوٰۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے۔۔۔ انہوں نے اپنے اس قول پر حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے۔۔ انہوں نے فرمایا : ”یہ آیت ان الفاظ میں نازل ہوئی : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ وَصَلَاةَ الْعَصْرِ﴾ ہم اس آیت کو جب تک اللہ نے چاہا پڑھتے رہے اور پھر اللہ نے اسے منسوخ کر دیا اور آیت نازل ہوئی : ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ﴾ یہ مثال نسخ تلاوت کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ اس سلسلے میں درج ذیل نوٹ قابل ملاحظہ ہے۔

”میں درج بالا قول کی صحت کا جائزہ لینے کی پوزیشن میں نہیں ہوں۔ اس بارے میں علماء کے مابین شدید اختلاف ہے۔ بعض نے تو اس قول کے جواز سے ہی انکار کر دیا ہے۔ کیونکہ خبر آحاد کے ذریعے قرآن کا اثبات نہیں ہو سکتا۔ محدثین نے بھی اس نازک موضوع پر طویل گفتگو کی ہے۔ اس سلسلے میں بہترین بحث جامعہ ازہر کے شیخ محمد شلتوت نے کی ہے۔ ان کی کتاب ”مقارنة المذاهب الاربعہ حکم الرضاع“ کا مطالعہ دل چسپی سے خالی نہیں ہو گا۔ اس میں انہوں نے اس نازک موضوع پر بہت اچھی گفتگو فرمائی ہے۔“

نسخ کی تیسری نوع یعنی تلاوت اور حکم دونوں کے نسخ کی مثال علماء اس روایت سے دیتے ہیں کہ ”دس معلوم گھونٹ پینے سے تحریم رضاعت کا حکم قرآن میں نازل ہوا تھا پھر یہ دس گھونٹ منسوخ ہو کر پانچ گھونٹ رہ گئے اور جب حضور ﷺ کی وفات ہوئی تو اس وقت قرآن میں اس آیت کی تلاوت کی جاتی تھی ”یہ حدیث امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام نسائی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے۔ (۱۳۱)

{۱۳۱} اس کی مزید وضاحت کے لئے ناظرین الزرکشی کی کتاب ”البرہان فی علوم القرآن

ج ۲ ص ۳۹ کا مطالعہ فرمائیں [ مترجم ]

درج بالا صورت شاید نسخ کی تیسری نوع کی واحد مثال ہے۔ اس بارے میں مجھے  
 حسن بھریؒ سے مروی کوئی قول نہیں ملا اگرچہ انہوں نے نسخ کے لئے جو قاعدہ وضع کیا  
 تھا وہ اس نوع کے نسخ کی اجازت دیتا ہے۔



## فصل خامس

### قراءات کے بارے میں حسن بصریؒ کا مسلک

□ قراءات کی تعریف اور ان کا شمار ..

”قراءات“ قراءت کی جمع ہے۔ اور لغت میں یہ ”قراء“ (اس نے پڑھا) فعل کا سماعی مصدر ہے۔ اصطلاح میں قراءت ”اس مسلک اور طریقے کو کہتے ہیں جسے ائمہ قراء میں سے کوئی امام اختیار کرے اور جو قرآن کریم کی زبان سے ادائیگی کے اندر دیگر ائمہ کی ادائیگی سے مختلف ہو اور اس کے ساتھ اس امام سے مروی روایات اور طرق کے مابین اتفاق ہو“ خواہ ادائیگی کا یہ اختلاف حروف کے نطق میں ہو یا حروف کی بعض ہیئتوں کے نطق میں۔ (۱) ابن الجزری نے اس تعریف کو اور مختصر کرتے ہوئے کہا ہے کہ : ”قراءات کلمات کی ادائیگی کی کیفیات کے علم اور ناقلین کی نسبت سے اختلاف کو کہتے ہیں۔“ (۲) انہوں نے کہا ہے کہ ”مقری اس شخص کو کہتے ہیں جو قراءات کا عالم

(۱) الاتقان ج ۲ ص ۷۲، ۷۳، مباحث فی علوم القرآن للشیخ مناع قطان ص

ہو اور جس نے بالشافہ ان کی روایت کی ہو۔ مقرر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ جوں کی توں قراءت کرے اگر اس نے یہ قراءت اس شخص سے بالشافہ نہ سیکھی ہو جس نے اسے بالشافہ حاصل کیا ہو اور یہ حصول اوپر سے مسلسل چلا آ رہا ہو۔

بالشافہ سیکھنے کی ابتداء صحابہ کرام سے ہوئی تھی جنہوں نے حضور ﷺ کی زبان مبارک سے قرآن حاصل کیا تھا۔ پھر ہر شروالوں نے اپنے مصحف کے مطابق قراءت کی اور اس میں جو کچھ تھا وہ صحابہ سے حاصل کیا۔ پھر یہی لوگ اس معاملے میں صحابہ کرام کے قائم مقام بن گئے۔ ۱۳۱ چنانچہ مدینہ منورہ میں سعید بن المسیب، عروہ، سالم اور عمر بن عبد العزیز تھے، مکہ مکرمہ میں عبید بن عمیر، عطاء، طاؤس اور مجاہد تھے۔ کوفہ میں علقمہ، اسود، مسروق، عمر بن شریک اور ابراہیم نخعی تھے۔ بصرہ میں عامر بن عبد قیس، ابو العالیہ، مضر بن عاصم اور قتادہ تھے۔ قتادہ حسن بصریؒ کے شاگرد تھے اور یہ بات قراءات کے اندر حسن بصریؒ کی وسعت علمی کی نشاندہی کرتی ہے۔ شام کے اندر مغیرہ بن ابی شہاب الحزومی اور خلیل بن سعد تھے۔

ابن الجزری نے فرمایا :

”پھر کچھ لوگ علم قراءت سیکھنے اور سکھانے کے لئے یکسو ہو گئے اور انہوں نے قراءت کو ضبط میں لانے کی طرف پوری طرح توجہ دی حتیٰ کہ وہ اس فن کے ائمہ قرار پائے اور ان کی پیروی کی جانے لگی۔ ان سے قراءت سیکھنے کے لئے سفر کیا جاتا اور اس کی تعلیم ان سے حاصل کی جاتی۔ ان کے شہر کے لوگ ان کی قراءات کو ہاتھوں ہاتھ لیتے اور اس بارے میں کوئی کسی سے اختلاف نہ کرتا“۔ ۱۳۱

{۳} القراءات القرآنیہ، عبدالبہادی الفضلی ص ۱۲۔

{۴} النشر لابن الجزری ج ۱ ص ۱۲، ۱۳۔



## ﴿ قراءات کی شرطیں .. ﴾

مرور زمانہ کے ساتھ قراءات کی شرائط کے بارے میں علماء کا اپنا اپنا نقطہ نظر ہوتا۔ یہ شرطیں ایک عصر سے دوسرے عصر کے اعتبار سے مختلف ہوتیں۔ ۱۵۱ ابن مجاہد کے عصر میں قراءات کے لئے مقياس و معيار یہ امور تھے۔

- (الف) : قاری ایسا ہو کہ اس کی قراءت پر اہل بصرہ کا اجماع ہو۔  
 (ب) : اہل بصرہ کا اجماع قراءت کے علم نیز قاری کی زبان دانی کے عمق اور اصلیت کی اساس پر ہو۔

ابن خالویہ (م ۷۰۳ھ) کا معیار درج ذیل ہے :

- (الف) : قراءت رسم الخط کے مطابق ہو۔  
 (ب) : قراءت کی عربی زبان کے ساتھ مطابقت ہو۔  
 (ج) : قراءت کی نقل متواتر ہو۔  
 ابن ابی طالب (م ۷۳۳ھ) کا معیار درج ذیل ہے۔

- (الف) : قراءت کی وجہ اور صورت عربی زبان کے اعتبار سے قوی ہو۔  
 (ب) : رسم الخط کے ساتھ قراءت کی مطابقت ہو۔  
 (ج) : اس قراءت پر عامۃ الناس کا اجماع ہو۔ (۱)  
 پوتھا معیار الکواشی (م ۶۸۰ھ) کا ہے۔ یہ معیار درج ذیل امور پر قائم ہے۔

- (الف) : سند کی صحت  
 (ب) : عربی زبان کے ساتھ موافقت

{۵} القراءات القرآنیہ، عبد الہادی الفضلی ص ۵۱ اور مابعد کے صفحات۔

{۶} القراءات القرآنیہ، عبد الہادی الفضلی ص ۵۱ اور مابعد کے صفحات۔

(ج) : رسم الخط کے ساتھ موافقت۔

پانچواں معیار ابن الجزری کا ہے۔ ان کی وفات سن ۸۳۳ ہجری میں ہوئی تھی۔ اس معیار کی اساس درج ذیل امور ہیں۔

(الف) : سند کی صحت

(ب) : عربی زبان کے ساتھ مطلقاً موافقت

(ج) : رسم الخط کے ساتھ مطابقت خواہ یہ مطابقت تقدیری ہی کیوں نہ ہو۔

اگر ہم ان معیارات کے درمیان موازنہ کریں تو ہمیں اس سے درج ذیل نتائج حاصل ہوتے ہیں۔

\* ابن مجاہد کا مقیاس و معیار پہلے متعلقہ شخص کا جائزہ لیتا ہے اور پھر اس کی تقویم کرتا ہے۔ اس کے مطابق قاری کی تقویم اس کی قراءت کی تقویم ہوتی ہے۔

\* باقی ماندہ چار معیارات کے اندر ہم رسم الخط اور عربی زبان کے ساتھ مطابقت کی شرطوں پر اجماع یا توافق پاتے ہیں اور اس کے ساتھ ابن ابی طالب اور ابن الجزری کے درمیان معمولی سا اختلاف بھی نظر آتا ہے وہ یہ کہ ابن ابی طالب نے قراءت کی صورت عربی زبان کے اعتبار سے قوی ہونے کی شرط عائد کی ہے جبکہ ابن الجزری نے عربی زبان کے ساتھ موافقت کی شرط میں توسیع کردی ہے تاکہ تمام صورتیں شامل ہو جائیں۔ علاوہ ازیں انہوں نے رسم الخط کے ساتھ مطابقت کے اندر بھی وسعت پیدا کر دی ہے کیونکہ انہوں نے فرمایا ہے : ”خواہ یہ مطابقت تقدیری ہی کیوں نہ ہو مثلاً ”مالک“ اور ”ملک“ میں۔ یعنی ”ملک“ میں الف مقدر ماننے کے ساتھ۔“

\* ابن مجاہد کے نزدیک عربی زبان اور رسم الخط کے ساتھ مطابقت کی شرط کی ابتداء قاری کے شروحوں کے اجماع سے ہوتی ہے۔ اس میں ابن ابی طالب کی نسبت سے کچھ توسیع ہے کیونکہ ابن ابی طالب نے عامۃ الناس کی تفسیر اہل مدینہ اور اہل کوفہ کے اتفاق سے کی ہے۔ ابن خالویہ کے نزدیک سند کی صحت بھی شرط ہے کیونکہ ان کی شرط (قراءت کی نقل متواتر ہو) سے مقصود یہی ہے۔ یہ متواتر نقل قاری کے شروحوں



اور سند کی صحت کے بارے میں عوام الناس کے اتفاق کے ذریعے وجود میں آئے گی۔  
درج بالا تفصیل کی روشنی میں ہم ایک نتیجے پر پہنچ جاتے ہیں اور وہ یہ کہ قراءت کی تین  
شرطیں ہیں۔

(الف) : صحت سند

(ب) : رسم الخط کے ساتھ مطابقت

(ج) : عربی زبان کے ساتھ موافقت۔ (۷)

یہ ہیں قرآن کی شرطیں۔ ان شرائط پر بحث و تمحیص ہمارے مد نظر نہیں ہے۔ ہم ان  
کی گہرائیوں میں اترے بغیر صرف انہیں بیان کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ اگرچہ یہ شرطیں  
بعض علماء کے نزدیک نقد و نظر سے خالی نہیں ہیں۔

اگر ہم ان معیارات اور شرائط کی تطبیق حسن بھریؒ سے مروی قراءات پر کریں تو  
ہمیں معلوم ہو گا کہ ان میں سے بعض شرطیں حسن سے مروی بعض قراءات کے اندر  
پوری طرح موجود نہیں ہے۔ جس کی وجہ سے ان کی یہ قراءات شاذ قراءات میں شمار  
ہوتی ہے۔ البتہ ان سے مروی غالب قراءات مذکورہ شرائط کے ساتھ موافقت رکھتی  
ہیں جس کی وجہ سے یہ قراءات معتبر و مقبول ہیں۔ میں نے قرآن کریم کے چند اجزاء کا  
جائزہ لے کر ان میں حسن بھریؒ سے مروی قراءات کو اکٹھا کیا ہے۔ ان کا ذکر میں آگے  
کروں گا۔

اگر ہم قراءات کی شرائط پر غور کریں تو ہم دیکھیں گے کہ ان کا انطباق حسن بھریؒ  
سے مروی بعض قراءات پر ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ قراءات اپنے تواتر، مصحف کے رسم  
الخط کے ساتھ اپنی مطابقت اور عربی زبان کے ساتھ اپنی موافقت کے اعتبار سے تمام  
شرائط پر کسی نہ کسی صورت میں حاوی ہیں۔ ان میں سے چند قراءات کا ذکر ذیل میں ہم  
مثال کے طور پر کریں گے، حصر کے طور پر نہیں۔

\* قول باری ہے : ﴿كَانَهُمُ إِلَىٰ نَصَبِ يَوْفُضُونَ﴾ سورہ معارج آیت ۴۲ ﴿جسور نے لفظ (نصب) کی قراءت حرف نون کے زیر یعنی فتح اور حرف صاد کے سکون کے ساتھ کی ہے۔ یہ مصدر ہے جو بمعنی منصوب ہے۔ حسن بھریؒ نے اس کی قراءت حرف نون اور حرف صاد دونوں کے پیش یعنی ضمہ کے ساتھ کی ہے۔ اس صورت میں یہ لفظ صنم یعنی بت کے معنوں میں ہو گا۔ آیت کا مفہوم ہے کہ مشرکین حشر کے موقف کی طرف تیزی سے بھاگیں گے جس طرح دنیا میں یہ لوگ بت کو دیکھ کر اس طرف تیزی سے بھاگتے تھے۔ (۸) یہ سبھی قراءت ہے۔ ”ابن عامر“ حفصؒ محمد اور عاصم نے اس کی قراءت ضمہ کے ساتھ کی ہے اور باقی قراء نے اس کی قراءت حرف نون کے فتح کے ساتھ کی ہے۔“ (۹)

\* قول باری ہے : ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ سورہ بقرہ آیت ۸۸ ﴿جسور نے لفظ (غلغ) کی قراءت حرف لام کے سکون کے ساتھ کی ہے۔ کچھ حضرات نے جن میں حسن بھریؒ بھی شامل ہیں اس کی قراءت ضمہ کے ساتھ کی ہے۔“ (۱۰) ابو عمرو نے بھی اس کی یہی قراءت کی ہے اور یہ قراءت متواترہ ہے۔ (۱۱)

\* قول باری ہے : ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجَبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۹۷ ﴿حسن بھریؒ نے لفظ (جبریل) کی قراءت (فطیل) کے وزن پر حرف جیم کے فتح، حرف ”را“ کے کسرہ اور حرف ”یا“ کے سکون کے ساتھ ہمزه کے بغیر کی ہے۔ (۱۲) ابن الجوزی نے ”زاد المسیر“ (۱۳) میں

{۸} تفسیر ابن کثیر ج ۸ ص ۲۵۵۔

{۹} ابن مجاہد ص ۶۵۱۔

{۱۰} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۱۱۳۔

{۱۱} ابن مجاہد ص ۱۶۳۔



لکھا ہے کہ : قراء کا قول ہے کہ یہ آیت مجھے پسند نہیں ہے، کیونکہ عربی زبان میں فلیل کا کوئی وزن نہیں ہے۔ لیکن میرے خیال میں حسن بصریؒ نے اس کی قراءت اس طرح صرف اس بناء پر کی ہے کہ یہ درست ہے کیونکہ یہ ایک عجمی اسم ہے۔ ابن الجوزی نے مزید لکھا ہے کہ یہ قراءت حسن بصریؒ، ابن کثیر اور ابن محسن نے کی ہے۔  
 \* قول باری ہے : ﴿وَادْجُلْكُمُ إِلَى الْكَعْبِينَ﴾ سورہ مائدہ آیت ۶ ﴿حسن بصریؒ نے لفظ (اد جلكم) کی قراءت حرف لام كسرہ کے ساتھ کی ہے۔ الشوكانی نے کہا ہے کہ ”یہ بعی اور مستفیض قراءت ہے“۔ {۱۴}

\* قول باری ہے : ﴿وَلِيَبْدَلْنَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا﴾ سورہ نور آیت ۵۵ ﴿حسن نے لفظ (ولیبدلنہم) کی قراءت تخفیف یعنی تشدید کے بغیر کی ہے۔ اور اسے باب افعال یعنی (ابدل) سے قرار دیا ہے۔ {۱۵} یہ قراءت متواترہ ہے۔ {۱۶}  
 حسن بصریؒ سے ایسی قراءات بھی مروی ہیں جن کا شاذ ہونا اس بناء پر ثابت ہو چکا ہے کہ وہ یا تو غیر متواترہ ہیں یا قرآنی رسم الخط کے ساتھ ان کی موافقت نہیں ہے یا من کل الوجوہ وہ عربی زبان کی خلاف ہیں۔

عدم ثبوت اور عدم تواتر کی وجہ سے قراءات شاذہ میں سے چند یہ ہیں۔

\* قول باری ہے : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ سورہ بقرہ ۱۸۵ ﴿عامۃ القراء نے لفظ (فلیصمہ) کی قراءت حرف لام کے سکون یعنی جزم کے ساتھ کی ہے جبکہ حسن بصریؒ اور الاعرج نے اس کی قراءت حرف لام کے كسرہ کے ساتھ کی ہے۔ {۱۷}

{۱۲} تفسیر الطبری ج ۲ ص ۳۸۹۔

{۱۳} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۱۱۸۔

{۱۴} نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۹۸ ابن مجاہد ص ۲۴۳۔

{۱۵} فتح القدیر الشوکانی ج ۳ ص ۴۷۔ (حاشیہ ۱۹) اور (۱۷) آگے ہے)

\* قول باری ہے : ﴿وَابْتَغُوا مَآكِبَ اللّٰهِ لَكُمْ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۱۸۷﴾ حسن بھریؒ نے اسکی قراءت (واتبعوا) کی ہے یعنی ”الاتباع“ سے۔

\* قول باری ہے : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَمْجِبُكُ قَوْلُهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَشْهَدُ اللّٰهُ عَلَيْهِ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ الَّذِي خَصَّامٌ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۲۰۳﴾ حسن بھریؒ نے لفظ (يشهد) کی قراءت حرف ”یا“ کے فتح اور لفظ (اللہ) کی قراءت رفع یعنی پیش کے ساتھ کی ہے۔ (۱۹)

\* قول باری ہے : ﴿ذٰلِكَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُوْنَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۲۱۲﴾ حسن بھریؒ نے لفظ (ذین) کی قراءت حرف زاء اور حرف یا کے فتح کے ساتھ کی ہے اور معنی یہ لیا ہے کہ : اللہ تعالیٰ نے دنیا کو کافروں کے لئے مزین کر دیا ہے۔“ یہ قراءت شاذہ ہے۔ (۲۰)

\* قول باری ہے : ﴿وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوْءٍ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةِ آيَتِ ۲۲۸﴾ حسن بھریؒ نے لفظ (قروء) کی قراءت (قروء) سے کی ہے یعنی حرف قاف کے فتح، حرف ”را“ کے سکون اور آخری حرف کی تنوین کے ساتھ۔ (۲۱)

\* قول باری ہے : ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ سُوْرَةُ اَنْعَامِ آيَتِ ۱۳۲﴾ حسن بھریؒ نے لفظ (خطوات) کی قراءت حرف خا کے فتح حرف طا کے سکون کے ساتھ اور ہمزہ کے بغیر کی ہے۔ (۲۲)

{۱۶} ابن مجاہد ص ۳۵۸۔

{۱۷} القرطبی ج ۲ ص ۲۹۹۔

{۱۸} القرطبی ج ۲ ص ۳۸۲۔

{۱۹} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۲۸۔

{۲۰} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۲۸۔

{۲۱} القرطبی ج ۳ ص ۱۱۳۔



\* قول باری ہے : ﴿وَالطَّيْرُ صَافَاتٌ ۝ سُوْرَةُ نُوْرٍ آيَةُ ۴﴾ حسن بصریؒ نے اس کی قراءت ابتدا اور خبر کے طور پر دونوں الفاظ کے رفع کے ساتھ کی ہے۔  
(۲۲)

\* قول باری ہے : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ۝ سُوْرَةُ نُوْرٍ آيَةُ ۵۸﴾ حسن بصریؒ نے لفظ الحلم کی قراءت حرف حا کے کسرہ اور حرف لام کے سکون کے ساتھ کی ہے جبکہ باقی قراء نے اس کی قراءت دونوں حرفوں کے ضمہ کے ساتھ کی ہے۔ (۲۳)

یہ بات ابن مجاہد اور الجزری نے فرما کر اس قرائت پر عدم تواتر کا حکم عائد کیا ہے۔  
(ب) : قرآنی رسم الخط کے ساتھ عدم مطابقت کی بنا پر حسن بصریؒ کی ایک قراءت شاذہ درج ذیل ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا مَا سَأَلْتُمْ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةٍ آيَةُ ۱۶﴾ حسن بصریؒ نے امصرا کی قراءت تنوین کے بغیر کی ہے (۲۵) حالانکہ قرآنی رسم الخط میں یہ لفظ الف کے اضافے کے ساتھ امصرا کی صورت میں وارد ہوا ہے۔

(ج) : عربی زبان کے ساتھ عدم موافقت کی بنا پر حسن بصریؒ کی ایک شاذ قراءت یہ ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ۝ سُوْرَةُ بَقَرَةٍ آيَةُ ۱۸۵﴾ حسن اور ابو عمر سے پہلے حرف را کا دوسرے حرف را کے ساتھ

(۲۲) زاد المسیر ج ۱ ص ۱۷۲۔

(۲۳) فتح القدیر ج ۴ ص ۴۰۔

(۲۴) فتح القدیر الشوکانی ج ۴ ص ۵۰۔

ادغام مروی ہے۔ حالانکہ یہ بات اس لئے جائز نہیں کہ التھائے ساکنین نہ ہو جائے۔  
 {۲۶} یہ شاذ قراءت ہے۔ اس کا ذکر نہ تو ابن الجزری نے کیا ہے اور نہ ابن مجاہد نے۔

---

{۲۵} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۸۹۔

{۲۶} القرطبی ج ۲ ص ۲۹۷۔



## فصل سادس

### اسباب و مکان نزول کی طرف حسن بصری کی توجہ

حضرات مفسرین کا یہ طریق کار چلا آرہا ہے کہ وہ نزول آیت کے سبب کے ذکر سے ابتداء کرتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ شان نزول کا ذکر نص قرآنی کے فہم کا ایک وسیلہ ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ وسائل کے ذکر کو مقاصد کے ذکر پر مقدم رکھا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مفسرین نے اس بات کی طرف پوری توجہ دی ہے بلکہ بعض نے تو اس سلسلے میں الگ سے تصانیف کی ہیں مثلاً علی بن المدینی جو امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ان میں سے سب سے مشہور تصنیف الواحیدی کی کتاب ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس علم کے بڑے فوائد ہیں۔ ایک فائدہ تو یہ ہے کہ اس کے ذریعے حکم کی تشریح کی وجہ حکمت بیان ہو جاتی ہے۔ دوسرا فائدہ معنی سے کماحقہ واقفیت ہو جاتی ہے۔ شیخ ابو الفتح القشیری نے فرمایا ہے کہ : ”شان نزول کا بیان کتاب عزیز کے فہم کا ایک قوی ذریعہ ہے۔ یہ بات صحابہ کرامؓ کو ان قرائن کے ذریعے حاصل ہو جاتی تھی جو واقعات کے گرد موجود ہوتے۔“ (۱)

چونکہ سبب نزول ایک ایسا موقوف امر تھا جس کے متعلق اجتہاد کی بناء پر کچھ کہنا

درست نہیں ہوتا اس لئے یہ علم صحابہ کرامؓ پر موقوف رہا جنہوں نے اپنی آنکھوں سے تنزیل قرآن کا مشاہدہ کیا تھا یا پھر یہ کبار تابعین مثلاً حسن بصریؒ، زہری اور ابن المسیب وغیرہم سے مروی اقوال پر موقوف رہا۔

بعض حضرات تو اسباب نزول کے سلسلے میں کبار تابعین کے قول کو صحابی کے قول کا درجہ دیتے ہیں، کیونکہ ان کے خیال میں کوئی تابعی اس سلسلے میں اپنی رائے سے کوئی بات نہیں کہتا بلکہ ماثور روایت کے تحت کہتا ہے۔ صورت حال خواہ جو بھی ہو یہ علم اثر اور روایت پر موقوف ہے، رائے اور اجتہاد پر موقوف نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرامؓ نے اس علم کی طرف زبردست توجہ دی تھی۔ معمر بن وہب بن عبد اللہ بن ابی الطفیل سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ :

”میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا کہ وہ خطبے کے دوران فرماتے : ”مجھ سے پوچھو، خدا کی قسم، تم مجھ سے جو بات بھی پوچھو گے میں تمہیں اس کی خبر دوں گا۔ مجھ سے کتاب اللہ کے بارے میں پوچھو، خدا کی قسم کوئی آیت ایسی نہیں جس کے متعلق مجھے یہ علم نہ ہو کہ وہ رات کے وقت نازل ہوئی تھی یا دن کے وقت، پہاڑی مقام پر نازل ہوئی تھی یا میدانی علاقے میں“۔ (۱)

صحیح مسلم کے اندر فضائل صحابہ کے باب (۱۳) میں روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا :

(۱) البرہان للزورکشی ج ۱ ص ۲۳۔

(۲) مناہل العرفان للزورقانی ج ۱ ص ۳۸۲۔

(۳) صحیح مسلم - ج ۲ ص ۱۹۱۳



”قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں“ اللہ کی کتاب میں کوئی ایسی سورت نہیں جس کے متعلق مجھے یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں نازل ہوئی، کوئی آیت ایسی نہیں جس کے متعلق میں یہ نہ جانتا ہوں کہ وہ کس سلسلے میں نازل ہوئی۔ اگر مجھے معلوم ہو تاکہ کوئی شخص مجھ سے بڑھ کر کتاب اللہ کا علم رکھتا ہے اور اس کے پاس اونٹ پر سوار ہو کر جانا پڑتا تو میں اونٹ پر سوار ہو کر اس کے پاس جاتا۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہمیشہ فرمایا کرتے : ”مجھے سے پوچھو، مجھ سے پوچھو۔“ اس سلسلے میں کبار تابعین بھی حضرات صحابہ کرامؓ کے نقش قدم پر چلتے رہے۔ مثلاً ہمارے امام حسن بصریؒ وغیرہ۔ وہ تفسیر کے سلسلے میں اسباب نزول کو بھی چھیڑتے اور اپنے آپ سے سوال کر کے اس کا خود ہی جواب دیتے تاکہ لوگوں کو اسباب نزول کا علم ہو جائے۔ چنانچہ قول باری : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ سورة بقرہ آیت ۲۰۷ کی تفسیر کے سلسلے میں حسن بصریؒ نے لوگوں سے استفادہ کیا : ”تمہیں معلوم ہے کہ یہ آیت کس بارے میں نازل ہوئی؟ اس کا نزول اس سلسلے میں ہوا کہ مسلمان کافر کے سامنے آئے..... الخ (۴)

حسن بصریؒ صحابہ کرامؓ سے اسباب نزول کی روایت کرتے ہیں۔ لیکن مفسرین بعض دفعہ صحابی سے حسن بصریؒ کی روایت کی سند بیان کر دیتے ہیں اور بعض دفعہ سند کے ذکر کے بغیر روایت بیان کرتے ہیں۔ سند کے ذکر کے ساتھ حسن بصریؒ کی مروی روایت کی مثال ذیل میں ملاحظہ کیجئے۔

\* قول باری ہے : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ سورہ اعراف آیت ۲۰۴ ﴿اس کی تفسیر صرف امام احمد نے حسن بھریؒ سے درج ذیل سند کے ساتھ بیان کی ہے۔ (۱۵)

ہمیں ابو سعید مولیٰ بنی ہاشم نے روایت بیان کی، انہیں عبادہ بن میسرہ نے حسن بھریؒ سے، انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے حضور ﷺ سے کہ آپ نے فرمایا : ”جو شخص کتاب اللہ کی ایک آیت غور سے سنے اس کے لئے ایک نیکی کئی گنا کر کے لکھ دی جائے گی، اور جو شخص اسے تلاوت کرے تو یہ آیت اس کے لئے قیامت کے دن نور بن جائے گی۔“

ابن کثیر نے حسن بھریؒ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تفسیر کے سلسلے میں جو روایتیں بیان کی ہیں ان کی ایک مثال درج ذیل ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا : ”حضور ﷺ جب نماز کے اندر اونچی آواز میں قرآن کی قراءت فرماتے تو مشرکین وہاں سے ادھر ادھر ہو جاتے اور آپ کی قراءت سننے سے انکار کر دیتے۔ اگر کوئی شخص حضور ﷺ کی نماز کے اندر قراءت سننا چاہتا تو مشرکین کے خوف سے ان کی نظر بچا کر چوری چھپے سن لیتا، جب اسے پتہ چل جاتا کہ انہیں یہ بات معلوم ہو گئی ہے کہ وہ آپ کی قراءت کان لگا کر سن رہا ہے تو ان کی ایذا رسانی کے ڈر سے وہاں سے ٹل جاتا اور پھر آپ کی قراءت نہ سن سکتا۔ اگر آپ

بلکی آواز میں قراءت فرماتے تو جو لوگ آپ کی قراءت سننا چاہتے وہ کچھ نہ سن سکتے۔ اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی : ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَوْتِكَ﴾ سورہ اسراء آیت ۱۰﴾ یعنی اپنی قراءت اونچی آواز سے نہ کیجئے۔ کہ یہ لوگ آپ سے ادھر ادھر ہو جائیں ولا تخافت بها اور اسے نیچی آواز سے بھی نہ پڑھیے کہ جو شخص چوری چھپے آپ کی یہ قراءت سننا چاہے وہ سن نہ سکے، ہو سکتا ہے کہ وہ آپ کی قراءت سن کر



اس کی طرف دھیان دے اور اسے اس سے فائدہ ہو بلکہ (وابتغ بین ذلک سبیلا  
ان دونوں باتوں کے درمیان کوئی راہ تلاش کیجئے) {۶}  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں :

”ایک رات حضور ﷺ نے مکہ میں تہجد کی نماز ادا کی، آپ سجدے کی  
حالت میں ”یا رَحْمٰن یا رَحِیْم“ کہتے جسے سن کر مشرکین کہنے لگے : محمد  
ﷺ پہلے تو ایک الہ کو پکارتے تھے اور اب دو کو پکارتے ہیں۔ یعنی اللہ  
اور رَحْمٰن کو، ہم تو رَحْمٰن کے نام کے ذریعے صرف یمامہ کے رَحْمٰن سے  
واقف ہیں۔“ ان کا اشارہ میلہ کذاب کی طرف تھا، اس پر اللہ سبحانہ نے  
یہ آیت نازل فرمائی۔“

حضرات مفسرین نے سند کا ذکر کئے بغیر حسن بصریؒ کی جو روایتیں بیان کی ہیں ان کی ایک  
مثال درج ذیل ہے۔

\* قول باری ہے : ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ  
آبَاءَكُمْ وَأَشْدُّ ذِكْرًا ۚ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ  
فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۚ سُوْرَةُ بَقَرَةُ آيَةُ ۲۲۰﴾ اس کی تفسیر میں حسن بصریؒ  
نے فرمایا : ”عرب کے لوگ جب کوئی بات کرتے یا کہتے تو ”ہمارے باپ کی قسم، ہم  
نے فلاں فلاں کام کئے“ کے الفاظ استعمال کرتے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ {۷}

{۶} تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۱۲۷۔ تفسیر الطبری ج ۱۵ ص ۱۲۳۔ اس جیسی روایت  
امام احمد نے ”مسند احمد“ ج ۱ ص ۲۳، ۲۱۵ میں امام بخاری نے ”کتاب التوحید“ ج ۹  
ص ۱۷۳، ۱۷۵۔ میں اور امام مسلم نے کتاب الصلوٰۃ جلد ۲ ص ۳۴ میں کی ہے۔ اس کا ذکر  
الواحدی نے اپنی کتاب اسباب النزول ص ۲۲۳ میں حضرت ابن عباس کی روایت سے کیا  
ہے۔

{۷} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۱۵۔

ابن الجوزی نے اپنی محولہ بالا کتاب میں یہ روایت اسی طرح بیان کی ہے لیکن ابن کثیر نے ابن جریر سے اور انہوں نے ایک گروہ سے اس روایت کی سند بھی بیان کی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول بھی نقل کیا ہے۔ ابن کثیر نے سلسلہ سند ان الفاظ میں بیان کیا ہے ”ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور ابو وائل، عطاء بن ابی رباح (ان کا ایک قول یہ ہے) ’سعید بن جبیر‘ عکرمہ (ان کا ایک قول یہ ہے) ’مجاہد‘ سدی، عطاء، خراسانی، ربیع بن انس، قتادہ، محمد بن کعب اور متقی بن حبان سے بھی اسی طرح کی روایت کی گئی ہے۔“ (۸)

ہم یہ دیکھتے ہیں کہ اسباب نزول کے ذکر کے دوران حسن بصریؒ معنی بیان کرنے کا اہتمام کرتے۔ بعض دفعہ وہ اس تفصیل کا بھی ذکر کرتے جس کے ذریعے شان نزول کی وضاحت ہو جاتی تاکہ سامعین کے لئے آیت کے معنی واضح اور جلی انداز میں بیان ہو جائیں۔ مثلاً

\* قول باری ہے : ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ... الخ﴾ کے اسباب نزول کے سلسلے میں مفسرین نے بہت سے اقوال بیان کئے ہیں۔ مثلاً مجاہد کا یہ قول نقل ہوا ہے کہ : ”اہل جاہلیت جب حج کے موقع پر اکٹھے ہوتے تو اپنے آباء و اجداد کے کارنامے اور ان کی بہادری کے گیت گاتے اور اپنے انساب کا ذکر کر کے ان پر اکڑتے اور فخر کا اظہار کرتے“ اس پر اللہ نے درج بالا آیت نازل فرمائی۔“ (۹)

یہاں ابن الجوزی حسن بصریؒ کا قول پوری تفصیل سے بیان کرتے ہیں جس میں مذکور ہے کہ اہل جاہلیت کس طرح اپنے آباء و اجداد کا ذکر کرتے اور اپنے انساب پر کس طرح اکڑتے اور فخر کا اظہار کرتے۔ چنانچہ حسن کا قول ہے : ”اہل جاہلیت موسم

{۸} تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۵۵۔

{۹} اسباب النزول ص ۴۲۔



یعنی حج کے موقع پر اکٹھے ہوتے اور پھر ان میں سے کوئی اٹھتا اور کہتا : ”میرا باپ لوگوں کو کھانا کھلایا کرتا تھا“ اور دوسروں پر عائد شدہ تاوان ادا کرتا تھا، وغیرہ وغیرہ۔“ انہیں اپنے آباء واجداد کے کارنامے بیان کرنے کے سوا اور کوئی بات نہیں آتی تھی۔ اس پر اللہ سبحانہ نے حضور ﷺ پر درج بالا آیت نازل فرمائی۔ (۱۰)

بعض دفعہ حسن بھریؒ اس کے برعکس طریقہ اختیار کرتے یعنی سب نزول بیان کرنے میں اجمال سے کام لیتے اور تفصیل میں نہ جاتے۔ اس کی مثال حسن بھریؒ کا، قول ہے جس کا ذکر انہوں نے قول باری ہے : ﴿نَسَا ذُكْمَ حَرِثٍ لَكُمْ فَاتُوا حَرِثَكُمْ اَنِي شَنْتُمْ﴾ کا سبب نزول بیان کرتے ہوئے کیا ہے۔ (۱۱) حالانکہ تابعین سے یہ سبب نزول مفصل صورت میں مروی ہے۔ مجاہد نے کہا ہے کہ : ”میں نے پورا قرآن سورہ فاتحہ سے لے کر آخر تک تین مرتبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو سنایا، میں ہر آیت پر ٹھہر کر ان سے اس کے متعلق دریافت کرتا حتیٰ کہ میں اس آیت انسا ذکم حَرِثٍ لَكُمْ..... الخ پر پہنچ گیا۔ اس مقام پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا : ”قریش کے لوگ عورتوں سے شادی کرنے کے بعد ان کے قبل اور دبر یعنی آگے اور پیچھے دونوں جانب سے جنسی لذت اندوزی کرتے۔ جب یہ لوگ مدینہ آئے اور یہاں آکر انصاری خواتین سے عقد زوجیت کیا اور پھر اپنی پرانی عادت دہرائی چاہی تو ان خواتین نے اسے بہت ہی ناپسند کیا اور کہا کہ ”یہاں ہمارے ساتھ اس طرح ہم بستی نہیں کی جاتی۔“ پھر یہ بات پھیل گئی حتیٰ کہ حضور ﷺ تک جا پہنچی۔ اس پس منظر میں اللہ سبحانہ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی“ (۱۲) ”یعنی اگر تم چاہو تو بیوی کو بٹھا کر اس کے ساتھ ہم بستی کرو اور چاہو تو سامنے کی جانب سے یا پیچھے کی جانب سے، لیکن اس مقام

(۱۰) زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۳۱۵۔

(۱۱) دیکھئے اسباب النزول للواحدی ص ۵۲، ۵۳۔

(۱۲) اسباب النزول للواحدی ص ۵۲، ۵۳۔

پر جنسی اتصال کرو جو بچے کی پیدائش کے لئے فطری ذریعہ ہے۔ اس لئے فرمایا ہے کہ  
”اپنی کھیتی میں جاؤ جس مقام سے چاہو۔“

بعض دفعہ حسن بھریؒ ”سب نزول بیان کرنے میں اجمال سے کام لیتے ہوئے صرف  
ایک کلمہ پر اکتفاء کر لیتے ہیں مثلاً قول باری : ﴿وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾  
سورہ بقرہ آیت ۱۱۵ کی تفسیر کے سلسلے میں حسن بھریؒ سے مروی ہے کہ انہوں  
نے فرمایا : ”یہ آیت نفقہ کے بارے میں نازل ہوئی۔“ {۱۳} ہم ابھی سبب نزول بیان  
کرنے میں ایک کلمہ پر اکتفاء کرنے کی بات کر رہے تھے، اس کے ساتھ ”الواحدی“  
اس آیت کا سبب نزول ایک طویل تفصیل کے ساتھ ان الفاظ میں بیان کرتے نظر آتے  
ہیں :

”مجھے الحکم بن عمران نے بتایا کہ ہم قسطنطنیہ کے مقام پر تھے اور مصر  
کے حاکم حضور ﷺ کے صحابی حضرت عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ تھے۔ شہر  
سے رومیوں کا ایک بڑا لشکر نکلا۔ مسلمانوں کا بھی ایک بڑا لشکر ان کے  
بالمقابل صف آرا ہو گیا۔ مسلمانوں کی صف سے ایک مجاہد نکلا اور اس نے  
رومیوں کی صف پر حملہ کر دیا اور ان کی صفوں میں گھس گیا اور پھر لڑ بھڑ کر  
واپس ہماری طرف آنے لگا۔ اسے دیکھ کر لوگ چیخ اٹھے اور کہنے لگے :  
”سبحان اللہ“ اس نے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال دیا تھا“ یہ سن کر حضرت  
ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے اور فرمایا : ”لوگو! تم اس آیت  
کی غلط تاویل کر رہے ہو“ یہ آیت تو ہم انصار کے بارے میں نازل ہوئی  
تھی۔ جب اللہ سبحانہ نے اپنے دین کو قوت بخشی اور اس کے پیروکاروں  
کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی تو ہم میں سے بعض لوگ حضور ﷺ سے چھپا کر



ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ : ”ہمارے اموال ضائع ہو گئے، اگر ہم اپنے ضائع شدہ اموال کے پاس رہ کر ان کی دیکھ بھال کریں تو زیادہ بہتر ہو۔“ اس پر اللہ سبحانہ نے اپنی کتاب میں آیت نازل کر کے ہمارے ارادوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا : ﴿وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ یعنی اپنے اموال کے پاس رہ کر ان کی دیکھ بھال کرنے کی تردید کر دی اور ہمیں جمادری پر نکلنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ مسلسل جمادری سبیل اللہ میں رہے حتیٰ کہ اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔ {۱۴}

بعض دفعہ حسن بصریؒ اور دیگر مفسرین کوئی سبب نزول بیان کرتے ہیں، لیکن وہ اسے متعلقہ آیت کا حقیقی سبب نزول نہیں سمجھتے بلکہ وہ اس آیت کے حکم کو اس کے غیر اسباب نزول کی طرف تعدیہ کر دینے کے قیل سے ہوتا ہے۔ مثلاً وہ کہتے ہیں کہ ظہار کی آیت سلمہ بن منقر رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی حالانکہ یہ آیت حضرت اوس بن الصامت رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ ابن کثیر نے کہا ہے کہ ظہار کی آیت حضرت اوس بن الصامت رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ رہ گیا حضرت منقر رضی اللہ عنہ کا واقعہ تو یہ آیت کا سبب نزول نہیں تھا۔ {۱۵}

اسی طرح حسن بصریؒ کا وہ قول ہے جو انہوں نے آیت : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ سورہ بقرہ آیت ۲۰۷ کے متعلق فرمایا تھا کہ : ”یہ آیت اس بارے میں نازل ہوئی کہ مسلمان کافر کا سامنا کرتے ہوئے اس سے کہتا ہے کہ : ”لا الہ الا اللہ کہو، اگر تم یہ کلمہ پڑھ لو گے تو میرے ہاتھوں سے اپنی جان اور اپنا مال محفوظ کر لو گے، البتہ کسی حق کے بدلے

{۱۴} اسباب النزول للواحدی ص ۳۸، ۳۹۔

{۱۵} ابن کثیر ج ۲ ص ۳۱۸، ۳۲۲۔

تمہاری جان اور تمہارے مال پر ہاتھ ڈالا جاسکے گا۔ لیکن کافر کلمہ پڑھنے سے انکار کر دیتا ہے۔ اس پر مسلمان کہتا ہے : ”خدا کی قسم‘ میں اپنی جان فروخت کر دوں گا۔“ یہ کہہ کر وہ آگے بڑھتا ہے اور کافر سے لڑتا ہوا شہید ہو جاتا ہے۔ ”یہاں حسن بصریؒ نے مذکورہ بالا سبب کا ذکر کیا ہے حالانکہ یہ حقیقی سبب نزول نہیں ہے۔ لیکن چونکہ آیت کا معنی اس پر منطبق ہوتا تھا اس لئے حسن بصریؒ نے اسے سبب نزول قرار دیا۔ جس طرح علماء کہتے ہیں کہ : ”اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے خصوص کا نہیں ہوتا۔“

مذکورہ بالا آیت کا سبب نزول حسن بصریؒ نے کسی اور مقام پر بیان کیا ہے ان سے نیز ابن زید سے مروی ہے کہ سعید بن المسیب نے کہا تھا کہ :

”حضرت صیب رضی اللہ عنہ ہجرت کر کے حضور ﷺ کی طرف آنے لگے تو قریش کے چند افراد نے ان کا تعاقب کیا، یہ دیکھ کر حضرت صیب رضی اللہ عنہ اپنی سواری سے اتر پڑے اور ترکش سے اپنے تمام تیر نکال کر کمان سنبھال لی اور فرمایا ”قریشو“ تمہیں معلوم ہے کہ میں تمہارے قبیلے کا ایک فرد ہوں، خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تم اس وقت تک میرے قریب نہیں آسکتے جب تک میں اپنے تمام تیر نہ چلا لوں اور پھر میں اپنی تلوار اس وقت تک چلاتا رہوں جب تک یہ میرے ہاتھ میں رہے، اس کے بعد تو جو چاہو میرے ساتھ کر لو۔“ یہ سن کر لوگوں نے کہا : ”ہمیں تم مکہ میں اپنے مکان اور اپنے مال کا پتہ بتادو، ہم تمہیں جانے دیں گے“ انہوں نے حضرت صیب رضی اللہ عنہ سے وعدہ کیا کہ اگر وہ مذکورہ چیزوں کا پتہ بتا دیں گے تو وہ انہیں جانے دیں گے۔ چنانچہ حضرت صیب رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی کر لیا۔ پھر جب وہ حضور ﷺ کے پاس مدینہ منورہ پہنچ گئے اور آپ کو تمام باتیں بتا دیں تو آپ نے فرمایا : ”یہ نفع کا سودا ہے، یہ نفع کا سودا ہے“ اس پر اللہ تعالیٰ نے درج بالا آیت نازل فرمائی۔ (۱۶)

اسباب نزول کے بارے میں اپنی بحث کے اختتام پر میں یہ حقیقت بیان کیے بغیر نہیں



رہوں گا کہ حسن بصریؒ زمانہ نزول کی طرف بھی پوری توجہ دیتے تھے، وہ یہ ضرور بیان کرتے کہ فلاں سورت کہاں نازل ہوئی؟ مکہ معظمہ میں یا مدینہ منورہ میں۔ اس امر میں کوئی شک نہیں کہ مذکورہ بیان کو علوم قرآن نیز تفسیر آیات کے اندر بڑی اہمیت حاصل ہے۔ مثلاً سورہ فاتحہ کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ یہ مکی سورت ہے اور سورہ بقرہ کے بارے میں وہ فرماتے ہیں کہ یہ مدنی سورت ہے، بلکہ اس کی تفصیل بھی بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں نازل ہونے والی یہ پہلی سورت ہے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ یہ بلا اختلاف مدنی سورت ہے۔ عکرمہ سے بھی یہی قول منقول ہے کہ مدینہ میں نازل ہونے والی سب سے پہلی سورت سورہ بقرہ ہے۔ {۱۷}

{۱۶} اسباب النزول للواحدی ص ۴۳۔

{۱۷} زاد المسیر لابن الجوزی ج ۱ ص ۱۹ اسباب النزول للواحدی ص ۴۔

## ضمیمہ

خلیفہ عبد الملک بن مروان کے نام حسن بصریؒ کے مراسلے کا متن :  
 یہ متن جرمن زبان میں شائع شدہ کتاب "دراسات التصوف والزهد عبر  
 التاريخ" مؤلفہ وان 'اچ' ریرٹرس ۶۷ تا ۸۱ سے ماخوذ ہے۔

\* حسن بصریؒ کے نام عبد الملک کا مراسلہ :

یہ مراسلہ امیر المومنین عبد الملک بن مروان کی طرف سے حسن بصریؒ بن ابی الحسن  
 البصریؒ کے نام ہے۔  
 السلام علیکم !

میں تمہارے سامنے اللہ کی تعریف کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں...

اما بعد، تمہارے بارے میں امیر المومنین کو قدر کی تعریف کے سلسلے میں ایسی باتیں  
 پہنچی ہیں جو سلف میں سے کسی کی طرف سے نہیں پہنچیں اور جو لوگ صحابہ کرام سے ملے  
 ہیں یعنی تابعین، ان میں سے امیر المومنین کو کسی ایسے شخص کے بارے میں کوئی علم نہیں  
 جس نے وہ باتیں کی ہوں جو تمہاری طرف سے امیر المومنین کو پہنچی ہیں۔ تمہارے  
 متعلق امیر المومنین کے علم میں یہ بات تھی کہ تمہارے رویے میں صلاح و تقویٰ کا پہلو



ہے۔ دینداری میں تم نمایاں ہو، تمہیں فقہ کے اندر بھی درک حاصل ہے اور تمہارے دل میں فقہ کی طلب کا شوق بھی ہے لیکن پھر امیر المومنین کو تمہارا مذکورہ قول سخت ناپسند آیا۔ اب تم قدر کے بارے میں اپنا قول اور اپنا مسلک امیر المومنین کو لکھ بھیجو اور یہ بتاؤ کہ تم نے جو یہ مسلک اختیار کیا ہے اس کی بنیاد حضور ﷺ کے کسی صحابی سے مروی کوئی روایت ہے یا تمہاری اپنی رائے ہے یا کوئی اور بات ہے جس کی تصدیق قرآن سے معلوم کی جاسکتی ہو۔ کیونکہ ہم نے اس معاملے میں تم سے پہلے کسی کو لب کشائی کرتے ہوئے یا جھگڑتے ہوئے نہیں سنا، اس لئے تم امیر المومنین کو اپنی رائے کا ماحصل بتاؤ اور اس کی وضاحت کر دو۔

والسلام علیک ورحمہ اللہ وبرکاتہ۔

جواب میں حسن بصریؒ کا مراسلہ بنام عبد الملک

حسن بصریؒ کی طرف سے اللہ کے بندے عبد الملک کے نام،

امیر المومنینؑ، السلام علیک ورحمۃ اللہ

میں آپ کے سامنے اللہ کی تعریف کرتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں...

اما بعد... اللہ تعالیٰ امیر المومنین کو صلاح کی توفیق دے اور اسے اپنے ان دوستوں میں سے کر دے جو اس کی اطاعت پر کمر بستہ ہو کر اس کی خوشنودی کے طلبگار ہیں اور اس کے احکامات بجالانے میں پوری چستی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ امیر المومنین اب دنیا سے کوچ کر جانے والے کثیر لوگوں کے بعد بچ رہنے والے تھوڑے سے لوگوں کے درمیان ہیں اور یہی تھوڑے سے لوگ وہ اہل خیر ہیں جن کی طرف لوگوں کی نظریں اٹھتی ہیں اور جن کی باتوں پر بھروسہ کیا جاسکتا ہے اور جنہیں اعمال کے اندر مقتدی بنایا جاسکتا

ہے۔ امیرالمومنین، ہم نے سلف کے ایسے لوگوں کو دیکھا ہے جو اللہ کے حکموں پر عمل کرتے، اللہ کی حکمتوں کی روایت کرتے اور اللہ کے رسول ﷺ کی سنت کا دامن تھامتے تھے۔ یہ لوگ کسی حق بات سے انکار نہ کرتے، کسی باطل امر کو حق قرار نہ دیتے اور نہ ہی رب کی ذات کے ساتھ کسی ایسی بات کا ناٹھ جوڑتے جس کا ناٹھ خود رب نے اپنی ذات کے ساتھ نہ جوڑا ہو۔ نیز کسی ایسی بات کو حجت قرار نہ دیتے جسے خود اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کے اندر اپنی مخلوق پر حجت نہ ٹھہرایا ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

﴿ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أَرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أَرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۝ سوره اہ آیت ۵۶ ۵۷ ﴾ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو حکم دیا ہے کہ وہ اس کی عبادت کریں جس کے لئے اللہ نے انہیں پیدا کیا ہے۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ نے اپنے بندوں کو ایک مقصد کے لئے پیدا کیا ہو اور پھر وہ بندوں اور مذکورہ مقصد کے درمیان حائل ہو جائے کیونکہ اللہ سبحانہ بندوں پر ذرہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا۔ سلف میں سے جو حضرات گزر چکے ہیں ان میں سے کوئی بھی اس بات سے انکار نہیں کرتا تھا اور نہ ہی اس بارے میں کوئی بحث و مباحثہ کھڑا کرتا تھا کیونکہ وہ سب کے سب اس معاملے میں ایک ہی بات پر متفق تھے۔ (حسن بصریؒ کا اشارہ قدر کے مسئلے کی طرف تھا) ہم نے اس مسئلے میں اس وقت لب کشائی کی جب لوگوں نے سلف کا طریقہ چھوڑ کر اس سے انکار کا راستہ اختیار کیا اور گمراہ کن آراء کا اظہار کرتے ہوئے نہ صرف اللہ کی کتاب کی تحریف کی بلکہ ہلاکت انگیز گناہوں کا ارتکاب کیا۔ حالانکہ اللہ کے دین کی بنیاد لوگوں کی آرزوؤں پر نہیں ہے۔ ارشاد باری ہے : ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ ۝ سورت ۲ آیت ۱۲۳ ﴾ اس لئے ہر ایسا قول گمراہی ہے جس کے حق میں اللہ کی کتاب سے کوئی برہان موجود نہ ہو۔ ارشاد ہے : ﴿ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ سورت ۲ آیت ۱۱۱ ﴾ یعنی تم میری طرف جن جھوٹی باتوں کی نسبت کرتے ہو اور جو باتیں تم نے اپنی خواہشات کی پیروی میں ایجاد کی ہیں اگر تم ان باتوں میں سچے ہو تو دلیل پیش کرو۔



ارشاد باری ہے : ﴿ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝  
سورہ - ۲۸ آیت ۷۵ ﴾

امیر المومنینؑ آپ کو یہ اچھی طرح معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کی طرف سے آپ پر کونسی باتیں لازم کر دی گئی ہیں اور پھر ان لوگوں کی خواہشات سے کنارہ کش ہو جائیں جو نہیں جانتے کہ اللہ کا کیا حکم ہے اور اس کا فیصلہ کیا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے : ﴿ ذَلِكْ بَانَ لِلَّهِ لَمْ يَكْ مَغِيْرًا نِعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يَقِيْرُوْا مَا بَانَ فِىْهُمْ ﴾ نعمت کی ابتداء اللہ کی طرف سے ہوتی اور بندوں کی طرف سے اللہ کے احکامات کی خلاف ورزی کے ذریعے اس نعمت کی شکل بدل دی جاتی۔ جس طرح یہ ارشاد باری ہے : ﴿ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَلُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ كُفْرًا وَّ اَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۝ سورت ۱۴ آیت ۲۸ ﴾ اس طرح نعمت تو اللہ کی طرف سے دی جاتی اور بندوں کی طرف سے اس میں تبدیلی کر دی جاتی۔ کیونکہ بندے اللہ کے اوامر کو چھوڑ کر اس کے نواہی پر عمل پیرا ہو جاتے۔ ارشاد باری ہے : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ ۝ سورت ۶ آیت ۱۵ ﴾ اللہ نے جس کام سے منع فرمادیا وہ اللہ کی طرف سے نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ ان باتوں پر خوش نہیں ہوتا۔ جسے اس نے ناپسند کر دیا ہو اور جس بات پر خوش ہو جائے اسے ناپسند نہیں کرتا۔ کیونکہ وہ فرماتا ہے : ﴿ اِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضٰی لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۚ وَاِنْ تَشْكُرُوْا يَرْضٰهُ لَكُمْ سورت ۲۹ آیت ۱۷ ﴾ اگر کفر اللہ کی قضاء میں سے ہو تا تو اللہ اس شخص سے خوش ہو جاتا جو کفر پر عمل پیرا ہے۔ ایسا بھی نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ ایک بات کا فیصلہ فرمادے اور پھر اپنے فیصلے پر خوش نہ ہو۔ ظلم و جور اللہ کی قضاء میں سے نہیں ہے بلکہ اللہ کی قضاء یعنی اس کا فیصلہ یہ ہے کہ اس نے معروف کا حکم دیا ہے۔ نیز عدل و احسان کرنے اور فراہم داریوں پر مال خرچ کرنے کا امر فرمایا ہے اور فحش باتوں نیز منکرات اور سرکشی سے منع فرمایا ہے۔ اس کا ارشاد ہے : ﴿ وَقَضٰی رَبِّکَ اَلَا

تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ○ سورت ۱۷ آیت ۲۳ ﴿ امیر المؤمنین یہ ہے اللہ کی کتاب جو بول رہی ہے اور اللہ کی بات سے کس کی بات زیادہ اچھی ہو سکتی ہے۔ اس نے فرمایا : ﴿ والذی قدر فہدی ○ سورت ۱۸ آیت ۲۳ ﴿ یہاں یہ نہیں فرمایا کہ ”اس نے مقدر کیا اور پھر گمراہ کر دیا“۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے سامنے ساری باتیں واضح کر دی ہیں اور ان کے دین کے معاملے میں کوئی شک و شبہ رہنے نہیں دیا کہ بندہ ہدایت کو تو اپنی ذات کی طرف منسوب کر دے اور گمراہی کو اپنے رب کی طرف، بلکہ فرمایا : ﴿ قل ان ضللت فانما اضل علی نفسی و ان اہتدیت فبما یوحی الی ربی ﴿

ارشاد باری ہے : ﴿ ان علینا للہدی ○ سورت ۱۷ آیت ۱۲ ﴿ یہاں یہ ارشاد نہیں ہوا کہ ”ہمارے ذمہ گمراہی ہے“۔ اس لئے امیر المؤمنین، آپ اللہ کی کتاب کو اس کے درست مقام پر رکھیے، اسے اپنے مقام سے نہ ہٹائیے اور نہ ہی اس کی غلط تاویل کیجئے۔ یہ بات اللہ کی ذات سے بہت بعید ہے کہ وہ اپنے بندوں کو علانیہ طور پر ایک بات سے روکے اور پھر خفیہ طور پر وہی بات ان پر مقدر کر دے جیسا کہ جاہل اور غافل لوگوں کا قول ہے اگر بات ایسی ہوتی تو اللہ ہرگز یہ نہ فرماتا : ﴿ اعملوا ما شئتم۔ سورت ۲۱ آیت ۲۰ ﴿ بلکہ فرمایا : ”تمہیں جس پر قدرت ہو اس پر عمل کرو“۔ نیز اللہ سبحانہ کا ارشاد یہ نہ ہوتا کہ : ﴿ فمن شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر ○ سورت ۱۸ آیت ۲۹ ﴿ بلکہ یہ فرماتا : ”جسے میں چاہوں وہ ایمان لے آئے اور جسے میں چاہوں وہ کفر کر لے“ اللہ جل ذکرہ نے فرمایا : ﴿ وکان امر اللہ قدرا مقدورا ○ سورت ۲۳ آیت ۳۸ ﴿ اس کا امر اس کا قدر اور اس کا قدر اس کا امر ہے۔ وہ بے حیائی اور ناپسندیدہ باتوں کا حکم نہیں دیتا۔ ایک قوم نے ایسی ہی بات کہی تھی اللہ نے ان کی اس بات کی تردید کرتے ہوئے فرمایا : ﴿ واذ افعلوا فاحشۃ قالوا وجدنا علیہا آباءنا واللہ امرنا بہا قل ان اللہ لا یامر بالفحشاء اتقولون علی اللہ ما لا تعلمون ○ سورت ۲۸ آیت ۲۸ ﴿ اللہ کی



کتاب ظلمت میں نور اور موت میں زندگی ہے۔ اللہ نے اپنی کتابیں اور اپنے رسل بھیجنے کے بعد بندوں کے لئے کوئی حجت باقی رہنے نہیں دی تاکہ : ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ سورۃ ۸ آیت ۴۲ ﴿امیر المؤمنین﴾ آپ اس ارشاد باری پر غور کیجئے : ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اَنْ يَتَقَدَّمَ اَوْ يَتَاخَّرَ﴾ سورۃ ۸ آیت ۴۷ ﴿یہ اس لئے فرمایا کہ اس نے بندوں کے اندر ایک قدرت ودیعت کر دی ہے جس کے ذریعے وہ آگے بڑھ سکتے ہیں یا پیچھے ہٹ سکتے ہیں تاکہ نیکی کرنے والا جنت کا مستحق قرار پائے اور بدی کرنے والا جہنم کا سزاوار بن جائے۔ اگر صورت حال وہ ہوتی جسے باطل پرستوں نے اپنا مسلک بنالیا ہے تو پھر بندوں کے اختیار میں نہ ہو تاکہ وہ آگے بڑھیں اور نہ ہی ان کے اختیار میں ہو تاکہ وہ پیچھے ہٹیں نیز آگے بڑھنے والے کے لئے نہ تو کسی تعریف کی گنجائش ہوتی اور نہ ہی پیچھے ہٹنے والے پر اس کے عمل کے سلسلے میں کوئی ملامت لازم ہوتی۔ اس لئے کہ ان کے خیال کے مطابق ان کا یہ عمل نہ تو ان سے صادر ہوا ہے اور نہ ہی انہیں اس کا اختیار تھا بس ایک کام تھا جو ان سے ہو گیا۔ اور پھر اللہ تعالیٰ ان کی جزا و سزا کا ذکر کرتے ہوئے اسے اس عمل کا بدلہ قرار دیتا جو اس نے ان کے ساتھ کیا تھا اور یہ بدلہ ایسا ہوتا جو ان پر لکھ دیا گیا تھا۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ یہ نہ فرماتا : ﴿جزاء بما كانوا يعملون﴾ سورۃ ۴۲ آیت ۱۷ ﴿امیر المؤمنین﴾ لوگوں نے کتاب اللہ کی مخالفت کرتے ہوئے اس کی تحریف کر دی ہے۔ اللہ کی کتاب تو ایسی نہیں ہے کہ اس کا بعض حصہ بعض دوسرے حصے کی تکذیب کرے بلکہ اللہ کے بیان کے مطابق یہ کتاب ”احسن الحدیث“ ہے اور اس کے حصے ایک دوسرے کے مشابہ ہیں۔ ایک دوسرے کے مخالف نہیں ہیں۔ کیونکہ یہ کتاب : ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ سورۃ ۴۱ آیت ۴۲ ﴿یہ۔ پھر امیر المؤمنین﴾ آپ کو اللہ کے اس ارشاد پر غور کرنا چاہیے : ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ فالہمہا فجورہا وتقواہا ﴿سورۃ ۹۱ آیت ۸﴾ اللہ سبحانہ نے ابن آدم کی فطرت میں الہامی طور پر فجور اور تقویٰ کی شناخت کا شعور ودیعت کر دیا ہے۔ پھر فرمایا



﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَادَّسَاهَا ۝ سُوْرَتِ ٩١ - آیت ١٠-١٩ ﴾ اگر اللہ ہی ابن آدم کی فطرت خاک میں ملا دے یعنی اسے رب کی نافرمانی کی راہ پر لگا دے تو پھر ایسے بندے سے اس کی ناراضگی کیسی؟ بندے نے تو اپنی فطرت خاک میں نہیں ملائی۔ پھر امیر المومنینؑ ذرا اس ارشاد باری پر غور کریں : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضَعُفًا فِي النَّارِ - سُوْرَتِ ٢٨ - آیت ٦١ ﴾ اگر اللہ ہی ان کے سامنے کفر پیش کر دیتا تو پھر کافر بندوں سے وہ ناراض کیوں ہوتا؟ لیکن اللہ نے بیان فرمادیا کہ کس نے ان کے سامنے کفر پیش کیا اور کون ان کی گمراہی کا ذمہ دار ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوا : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا اِنَّا اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَاضْلُونا السَّبِيْلَ ۝ سُوْرَتِ ٢٢ - آیت ٦٤ ﴾ یہ ان کے سردار اور ان کے بڑے تھے جنہوں نے ان کے سامنے کفر پیش کیا تھا اور انہیں راہِ راست سے بھٹکا دیا تھا حالانکہ وہ پہلے راہِ راست پر چل رہے تھے۔ پھر امیر المومنینؑ ذرا اس آیت پر غور فرمائیے : ﴿ رَبَّنَا اِرْنا الَّذِيْنَ اَضَلّنا مِنْ الْجِنِّ وَالانْسِ نَجْعَلُهُماتَحْتَ اِقْدَامِنا لِيَكُوْنا مِنَ الْاسْفَلِيْنَ ۝ سُوْرَتِ ٢١ - آیت ٢٤ ﴾ اللہ نے فرمایا : ﴿ اِنَّا هَدِيْنا السَّبِيْلَ اِما شاكِرًا وَاِما كَفُوْرًا ۝ سُوْرَتِ ١٤ - آیت ٢ ﴾ یعنی اللہ فرماتا ہے کہ : ”ہم نے اسے راہِ راست کی معرفت عطا کر دی اب وہ یا تو شکر کرے گا تو ہم اسے اس کی جزا دیں گے یا وہ کفر کرے گا تو ہم اسے اس کے کفر کی سزا دیں گے۔“ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَاِنما يَشْكُرْ لِنَفْسِهٖ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيْدٌ ۝ سُوْرَتِ ٢١ - آیت ١٢ ﴾ اسی طرح اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے : ﴿ وَاضْلُ فِرْعَوْنَ قَوْمَهٗ وَمَا هَدٰى ۝ سُوْرَتِ ٢٠ - آیت ٤٤ ﴾ اس لئے امیر المومنینؑ آپ بھی وہی بات کہئے جو بات اللہ نے فرعون کے بارے میں فرمائی ہے جس نے اپنی قوم کو گمراہ کر دیا تھا، آپ اللہ کے قول میں اس کی مخالفت نہ کیجئے اور اللہ کی ذات سے صرف اس امر کے صدور کو تسلیم کیجئے جسے اللہ نے اپنی ذات کے لئے پسند فرمایا ہے۔ کیونکہ اس کا ارشاد ہے : ﴿ اِن عَلِيْنا لِلْهُدٰى وَاِن لِّنا لِلْاٰخِرَةِ وَالْاَوَّلٰى ۝ سُوْرَتِ



۴۲ آیت ۱۲ : ﴿ اس لئے ہدایت تو اللہ کی طرف سے ہے اور گمراہی بندوں کی طرف سے ہے۔ پھر امیر المؤمنینؑ اس ارشاد باری پر غور کیجئے : ﴿ وما اضلنا الا المجرمون ۝ سورت ۲۶ آیت ۱۹ ﴾ نیز : ﴿ واصلهم انسا مری ۝ سورت ۲۰ آیت ۸۵ ﴾ نیز : ﴿ ان الشیطان کان للانسان عدوا مبینا ۝ سورت ۱۷ آیت ۵۳ ﴾ نیز : ﴿ واما ثمود فهدینا ہم فاستحبوا العمی علی الہدی فاخذتهم صاعقة العذاب الہو ن بما کانوا یکسبون ۝ سورت ۴۱ آیت ۱۷ ﴾ اس طرح ہدایت کی ابتداء اللہ کی جانب سے ہوئی اور ان کے اندھے پن کے استحقاق کی ابتداء ان کی گمراہ کن خواہشات سے ہوئی۔

امیر المؤمنینؑ میری یہ گفتگو اور میرا یہ مراسلہ آپ کو طویل محسوس نہ ہو کیونکہ اس میں ان لوگوں پر واضح حجت قائم کر دی گئی ہے جو اپنی ذات کو بری الذمہ قرار دے کر ظلم کی نسبت اپنے رب کی طرف کرتے ہیں۔ میں یہاں حضرت آدم علیہ السلام کی مثال پیش کرتا ہوں جو ہم سب کے جد امجد ہیں اور جو مقتدی بننے کے زیادہ حق دار ہیں۔ ان سے جب خطا سرزد ہو گئی تو انہوں نے عرض کیا : ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنکونن من الخاسرین ۝ سورت ۲۳ آیت ۲۳ ﴾ اس موقع پر آدم علیہ السلام نے یہ نہیں کہا : ”اے ہمارے رب! یہ تیری قضاء و قدر ہے۔“ اسی طرح جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو قتل کر دیا تو فوراً عرض کیا : ﴿ هذا من عمل الشیطان انه عدو مضل مبین قال رب انی ظلمت نفسی فاغفر لی فغفر له ۝ سورت ۲۸ آیت ۱۵ ﴾ ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام تو فرمائیں : ”یہ عمل شیطان کی طرف سے ہے“ اور جاہل شخص کہے کہ : ”یہ رحمن کا فعل ہے“۔ اللہ سبحانہ نے اپنی کتاب میں ہمارے سامنے اپنے جس بندے کا بھی قصہ بیان کیا ہے اس نے اسی بات کا اقرار و اعتراف کیا ہے۔ ارشاد باری ہے : ﴿ فسولت له نفسه قتل اخیه فقتله فاصبح من

الخاصرین ○ سورت ۲۰ آیت ۲۰ ﴿ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ آپ جس شخص سے یہ کہیں کہ: ”تم ہی یہ ظلم ڈھانے والے ہو اور اس ظلم کی ابتداء تم سے ہی ہوئی ہے۔“ تو وہ اپنے متعلق یہ بات سننا گوارا نہیں کرے گا اور اس بات کا بہت برا منائے گا، لیکن یہ لوگ اللہ کی ذات کے بارے میں ایسی بات کہتے ہیں جسے وہ خود اپنے لئے پسند نہیں کرتے اور اپنی ذات کے بارے میں ایسی بات کہتے ہیں جو ان کی خواہشات کے عین مطابق ہوتی ہے۔ حالانکہ اس سلسلے میں صرف وہی لوگ تباہ ہوئے جن کے دلوں میں کبھی تضحیٰ یہ لوگ صرف ان باتوں کی پیروی کرتے ہیں جن کا تعلق مشابہات سے ہے اور اس سے ان کی غرض صرف فتنہ پیدا کرنا ہے۔ یہ لوگ بحث و جدال پر اتر آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے : ﴿ یضل من یشاء ویہدی ○ سورت ۱۲ آیت ۲۷ ﴾ لیکن یہ لوگ اس کے ماقبل اور اس کے مابعد پر نظر نہیں ڈالتے۔ اگر یہ لوگ ماقبل اور مابعد کی آیت پر غور کرتے کہ ان آیات کی دلالت کس بات پر ہے تو ہرگز گمراہ نہ ہوتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : ﴿ یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرة و یضل اللہ الظالمین و یفعل اللہ ما یشاء ○ سورت ۱۲ آیت ۲۷ ﴾ اللہ کی مشیت کیا ہے؟ اس کی مشیت یہ ہے کہ وہ اہل ایمان کو ان کے ایمان اور صلاح یعنی نیکی کی بناء پر انہیں ثابت قدمی کی توفیق دیتا ہے اور ظالموں کو ان کی سرکشی اور کفر کی بناء پر گمراہ کر دیتا ہے۔ اس کا ارشاد ہے : ﴿ فلما زاغوا اذاغ اللہ قلوبہم ○ سورت ۱۰ آیت ۵ ﴾۔ جب یہ لوگ خود کج روی پر اتر آئے تو اللہ نے ان کے دلوں میں کجی پیدا کر دی۔ ارشاد باری ہے : ﴿ یضل بہ کثیرا ویہدی بہ کثیرا و ما یضل بہ الا الفاسقین الذین ینقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ و یقطعون ما امر اللہ بہ ان یوصل و یفسدون فی الارض اولئک ہم الخاصرون ○ سورت ۲ آیت ۲۷ ﴾ ان لوگوں نے اللہ کے اس قول کے بارے میں جھگڑا کھڑا کیا ہے : ﴿ افمن حق علیہ کلمہ العذاب افانت تنقذ من فی النار ○ سورت ۲۹ آیت ۱۹ ﴾۔



حالانکہ اللہ سبحانہ نے لوگوں کے سامنے بیان کر دیا ہے کہ عذاب کا کلمہ کن لوگوں پر برحق ہو گیا ہے چنانچہ ارشاد باری ہے : ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝ سورت ۱۰ آیت ۳۳ ﴾ یعنی ان پر صرف اس وقت عذاب کا کلمہ برحق ہوا تھا جب انہوں نے فسق و فجور کیا تھا۔ اسی طرح ان لوگوں نے اللہ کے اس قول کے بارے میں بھی جھگڑا کھڑا کیا ہے : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۝ سورت ۱۰ آیت ۱۰۰ ﴾ اذن تخلیہ یعنی کسی کے ساتھ کسی کو تنہا چھوڑ دینے کو کہتے ہیں۔ اللہ نے مذکورہ جان کو ایمان کے ساتھ تنہا چھوڑ دیا اور اسے ایمان لانے کی قدرت عطا کر دی۔ ارشاد باری ہے : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۝ سورت ۲ آیت ۶۳ ﴾ ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ کوئی رسول مبعوث کرے تاکہ اس کی اطاعت کی جائے اور پھر اپنی مخلوق اور رسول کی اطاعت کے درمیان حائل ہو جائے۔ یہ بات اللہ کے وصف 'اس کے عدل اور حکم سے بہت ہی بعید ہے۔

یہ لوگ اللہ کے اس قول پر بھی جھگڑتے ہیں : ﴿ لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ۝ سورت ۲ آیت ۲۷ ﴾۔ نیز اس قول باری پر بھی : ﴿ لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ سورت ۸۱ آیت ۲۸ ﴾ اللہ نے سچ فرمایا 'ایک انسان بھلائی اور نیکی کا ارادہ اس وقت کرتا ہے جب اللہ تعالیٰ اس کا ارادہ فرمائے۔ ہمارے لئے اللہ کی جانب سے بھلائی کی مشیت 'قبل اس کے کہ ہم اس نیکی کا ارادہ کریں' یہ ہے کہ ہمیں اللہ نے اس نیکی کی نشاندہی کر دی اور اسے ہمارے سامنے واضح کر دیا اور فرمایا : ﴿ يَرْيِدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ ۝ سورت ۲ آیت ۱۸۵ ﴾۔ نیز فرمایا : ﴿ يَرْيِدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَرْيِدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ۝ سورت ۲ آیت ۲۱۶ ﴾ ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ



تعالیٰ ہم پر رحمت کے ساتھ توجہ کرنا چاہے اور ہمیں اپنی طرف توجہ کرنے یعنی توبہ کرنے سے روک دے یا اس سے ہمیں روک چکا ہو۔

یہ لوگ زنا سے پیدا ہونے والے بچوں کی خلقت پر بھی اعتراض کرتے ہیں حالانکہ اللہ سبحانہ زانی کو بچے کی بناء پر عذاب نہیں دے گا بلکہ اسے اپنے حکم کی خلاف ورزی کی سزا دے گا۔ یعنی زنا کاری پر اور ظاہر ہے کہ زنا کاری اور چیز ہے اور ولد زنا اور چیز ہے۔ زانی کی مثال جو نطفے کو غلط مقام پر رکھتا ہے یعنی غیر عورت سے ہم بستری کر کے اپنا مادہ منویہ بہا دیتا ہے اس کسان جیسی ہے جو غیر کی زمین میں اپنا بیج بوتا ہے۔ اس کے بعد تو جس بیج کے اگنے کے لئے اللہ کی مشیت ہوتی ہے وہ اگ جاتا ہے اور جس کے اگنے کے لئے اس کی مشیت نہیں ہوتی تو وہ نہیں اگتا۔ یہ لوگ اللہ کے اس قول میں بھی تازہ کرتے ہیں : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ۚ سُوْرَةُ ٢٢ آیت ٢٢ ﴾ اور پھر اپنی رائے سے کفر، ایمان، طاعت اور معصیت پر اس کا انطباق کرتے ہیں۔ حالانکہ بات ایسی نہیں ہے کیونکہ ان مصائب کا تعلق جان و مال اور پھلوں کے ساتھ ہے۔ اللہ سبحانہ نے ہمیں اسی بات کی خبر دی ہے اور بتا دیا ہے کہ وہ ہمیں اس دنیا میں آرام و تکلیف اور خوشحالی و تنگدستی دے کر آزمائے گا ماکہ ہم ہاتھ سے نکل جانے والی چیز پر افسوس کا اظہار نہ کریں اور دنیا کی ہاتھ آنے والی آسائش پر ان لوگوں جیسی مسرت و شادمانی کا مظاہرہ نہ کریں جو دنیا پا کر اتراتے اور اڑتے ہیں۔ پھر اللہ نے ہمیں بتایا کہ صبر کون کرتا ہے چنانچہ فرمایا : ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاْجِعُونَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۝ سُوْرَةُ ٢ آیت ١٥٦، ١٥٧ ﴾ اگر یہ قول ایمان اور کفر کے بارے میں ہوتا تو اللہ سبحانہ یہ نہ فرماتا : ﴿ لَكِبَلَاتُ أَسْوَأَ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ۝ سُوْرَةُ ٢٢ آیت ٢٢ ﴾ بلکہ یہ فرماتا : ”ماکہ تم ہاتھ سے نکل جانے والی چیز یعنی ایمان پر افسوس کا اظہار نہ کرو اور ایمان میں سے جتنا کچھ وہ تمہیں



دے اس پر خوشی کا اظہار نہ کرو۔“ اگر ایک انسان اپنے ہاتھ سے نکل جانے والے دین پر غم نہ کرے تو پھر وہ کس چیز پر غم کا اظہار کرے گا؟۔ حالانکہ اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے :

﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلِيفْرِحُوا ۖ هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ سُوْرَتِ ۱۰ آیت ۵۸ ﴾

حق بات تو اس شخص کے سامنے واضح ہے جو اس کی طرف توجہ کرے لیکن درحقیقت اکثر لوگ جاہل اور نادان ہیں۔

امیر المومنین کو یہ بات معلوم ہونی چاہیے کہ اللہ کا عدل و انصاف اس سے بہت بالاتر ہے کہ وہ کسی بندے کو اندھا کر کے اس سے فرمائے: ”آنکھوں سے دیکھو ورنہ میں تمہیں عذاب دوں گا۔“ یا کسی بندے کو بہرا کر کے اسے حکم دے کہ: ”کان سے سنو ورنہ میں تمہیں عذاب دوں گا۔“ یا کسی کو گونگا کر کے اس سے کہے کہ: ”بات کرو ورنہ میں تمہیں عذاب دوں گا۔“ امیر المومنین درج بالا حقیقت کسی ذی عقل سے مخفی نہیں رہ سکتی بلکہ اس کے سامنے بالکل واضح ہے۔

یہ لوگ اس قول باری میں بھی جھگڑتے ہیں : ﴿ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝ سُوْرَتِ ۱۰ آیت ۱۰۵ ﴾ اور اس کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ماں کے پیٹ سے ہی خوش بخت اور بد بخت بنا کر پیدا کیا ہے اس لئے بد بختوں کے لئے خوش بختی حاصل کرنے کی کوئی سبیل نہیں ہے اور خوش بختوں کے لئے بد بختی میں پڑنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اگر صورت حال ان کی اس تاویل کے مطابق ہوتی تو پھر اللہ کی مرسلہ کتابیں اور اس کے بھیجے ہوئے پیغمبروں کا کوئی فائدہ نہ ہوتا اور انبیاء کی جانب سے بندوں کو تقویٰ کی دعوت اور سلامت روی پر انہیں آمادہ کرنا بے معنی اور فضول ہوتا۔ حقیقت میں اس آیت کی تاویل کچھ اور ہے۔ ارشاد باری ہے : ﴿ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝ سُوْرَتِ ۱۰ آیت ۱۰۴ ﴾۔ یعنی روز قیامت پھر فرمایا : ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِهٖ ۚ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝ سُوْرَتِ ۱۰ آیت ۱۰۵ ﴾ اس دن سعید وہ ہوگا جس نے اللہ کے حکموں کو مضبوطی سے تھامے رکھا تھا اور ان پر عامل رہا تھا اور اس دن شقی وہ ہوگا جس نے اللہ

کے حکموں کو ضائع کیا تھا اور اس کے دین کا مذاق اڑایا تھا۔

امیر المومنین، آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کے حکم، اس کی کتاب اور اس کے عدل کے مخالفین میں سے ایسے لوگ بھی ہیں جو اپنے دین کے معاملے میں کوتاہی کر کے اپنی جہالت کی بناء پر اس کوتاہی کو تقدیر کے حوالے کرتے ہیں۔ ان کا یہ رویہ صرف اس بنا پر ہے کہ انہیں حق بڑا بوجھل اور باطل بڑا ہلکا محسوس ہوتا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ اپنے دنیاوی معاملات کے اندر اس کوتاہی کا ارتکاب نہیں کرتے، بلکہ پورے حزم و احتیاط سے کام لیتے ہیں۔ ان دنیاوی معاملات کو قضا و قدر کے حوالے نہیں کرتے بلکہ اپنی سمجھ بوجھ اور فہم و فراست نیز بحث و تحقیق سے کام لیتے ہیں۔ اگر ان میں سے کسی کو اس کے دین کے بارے میں کوئی حکم دیا جائے تو کہتے ہیں: ”تقدیر کا قلم خشک ہو گیا اور ماتھے پر سعید اور شقی لکھ دیا گیا۔“ لیکن اگر آپ اس سے کہیں کہ: ”دنیا کی طلب میں سردی گرمی کے اندر اپنی جان نہ کھپاؤ اور سفروں کے اندر اپنی زندگی خطرے میں نہ ڈالو کیونکہ تمہارے رزق کے معاملے کا فیصلہ ہو چکا ہے یعنی اس کے متعلق تقدیر لکھی جا چکی ہے۔“ تو وہ آپ کی یہ بات کبھی نہ مانے۔ اگر آپ اس سے کہیں: ”اپنی فصل کو سیرابی، کھیت کی صفائی اور اس کی دیکھ بھال اور سردی گرمی میں اس کی نگرانی کے اندر اپنی جان نہ تھکاؤ کیونکہ اللہ کی طرف سے جو تمہارے لئے مقدر ہے وہ تمہاری زمین میں ضرور اگ آئے گا۔“ تو وہ آپ کی اس بات کی طرف کوئی توجہ نہ دے۔ اگر آپ اس سے کہیں کہ: ”اپنے مویشیوں کے لئے تمہیں کسی چرواہے کی خدمات حاصل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ اللہ نے تمہارے جن مویشیوں کے بارے میں بھیڑیوں کا لقمہ بننا اور چوروں کے ہاتھ آجانا مقدر کر دیا ہے اور جن کے بارے میں یہ فیصلہ ہو چکا ہو کہ وہ مرجائیں گے اور ضائع ہو جائیں گے تم ان کی حفاظت نہیں کر سکتے اور نہ ہی تمہیں اس کی قدرت حاصل ہو سکتی ہے اور جن مویشیوں کا بچ رہنا مقدر ہو چکا ہے وہ کبھی ضائع نہیں ہو سکتے“ تو وہ آپ کی یہ بات ہرگز تسلیم نہ کرے۔ اسی طرح اگر آپ اس سے کہیں کہ: ”اپنا گھوڑا اس خیال سے باندھ کر نہ رکھو اور اپنے اونٹ اس



تصور سے پابستہ نہ کرو کہ کہیں ضائع نہ ہو جائیں کیونکہ ان میں سے تمہارے لئے صرف وہی بچ رہے گا جو تمہارے مقدر میں ہوگا۔ انہیں باندھ کر رکھنے یا کھلا چھوڑ دینے سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ تو وہ آپ کی اس بات کا برا منائے۔ اگر آپ اس سے کہیں: ”تم اپنے مال و متاع کی حفاظت کی خاطر اپنی دکان اور اپنے مکان کا دروازہ مقفل نہ کرو کیونکہ تم ایسا کر کے اپنی تقدیر کے خلاف کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ اس لئے کہ وہی ہوگا جسے اللہ نے مقدر کر دیا ہے۔“ تو وہ آپ کی یہ بات سننے کے لئے بھی تیار نہ ہو۔ تعجب ہے کہ وہ اپنے دنیاوی معاملات میں حزم و احتیاط کا طریقہ اختیار کئے بغیر خوش نہیں ہوتا اور اگر کوئی شخص اسے ایسا کرنے سے روکے تو وہ اسے جاہل قرار دے کر اس کا مشورہ رد کر دیتا ہے لیکن اپنے دینی معاملات کو تقدیر کے سپرد کر دیتا ہے۔ وہ یہ رویہ صرف اس لئے اختیار کرتا ہے کہ حق بھاری اور باطل ہلکا ہوتا ہے۔

یہ لوگ اللہ کے اس قول کے متعلق بھی جھگڑتے ہیں : ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُم عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ ○ سورت ۱۰ آیت ۲۵ ﴿﴾۔ حالانکہ اس آیت میں حضور ﷺ سے خطاب ہے کیونکہ آپ کو مشرکین کے رویے کی بڑی تکلیف تھی اور اس بات کا دکھ تھا کہ یہ ایمان نہیں لاتے۔ اللہ نے فرمایا : ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ ○ سورت ۱۸ آیت ۱۸ ﴿﴾۔ اللہ نے اپنے نبی ﷺ کو آگاہ فرمایا کہ وہ قادر مطلق ہے۔ اگر وہ چاہتا کہ انہیں طاعت پر مجبور کر دے تو وہ ایسا کرنے پر قادر تھا اور کوئی چیز اسے ایسا کرنے سے عاجز نہیں کر سکتی تھی لیکن وہ تو انہیں آزمانا چاہتا ہے تاکہ ہر ایک کو اس کے عمل کا پورا پورا بدلہ مل جائے نیز فرمایا : ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ الْفِرْعَوْنَ﴾ ○ سورت ۱۰ آیت ۹۹ ﴿﴾۔

یہ لوگ اس قول باری پر بھی تنازعہ کھڑا کرتے ہیں : ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ﴾



بہا ولہم آذان لا یسمعون بہا اولئک کالانعام بل ہم اضل اولئک ہم الغافلون ○ سورت ۷ آیت ۱ ﴿ انہوں نے اس آیت کی تاویل یہ کی کہ اللہ تعالیٰ نے تخلیق کی ابتدا کی اور ایک گروہ کو جہنم کے لئے بنایا اور اب یہ گروہ اس طاعت کی قدرت ہی نہیں رکھتا جسے بجالانے کا اللہ نے اس سے مطالبہ کیا ہے اور ایک گروہ کو جنت کے لئے بنادیا اور اب یہ گروہ اس معصیت کی طاقت نہیں رکھتا جس سے اللہ نے اسے روکا ہے۔ جس طرح اللہ نے ایک شخص کو اگر کوتاہ قد پیدا کیا ہے تو وہ طویل قد ہونے کی قدرت نہیں رکھتا اسی طرح جہشی سفید فام بننے کی طاقت نہیں رکھتا اور پھر اللہ انہیں مومن نہ ہونے کی بناء پر سزا دے گا۔ اس طرح ان لوگوں نے اللہ سبحانہ کی ذات والا صفات کو بدترین اوصاف کے ساتھ موصوف کر دیا۔ حالانکہ اللہ سبحانہ نے اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ یہ لوگ اپنے برے اور خبیث اعمال کی بنا پر جہنم میں پڑیں گے اور اپنے قول : ﴿ لہم قلوب لا یفقیہون بہا .... الخ ﴾ کے ذریعے ان کی تشبیہ بیان کر دی جس طرح یہ قول باری ہے : ﴿ فالتقطہ آل فرعون لیکون لہم عدوا وحزنا ○ سورت ۲۷ آیت ۸ ﴾ - نیز جس طرح یہ قول باری ہے : ﴿ انما نملی لہم لیزدادواثما ○ سورت ۲ آیت ۱۷۸ ﴾ اللہ نے یہاں یہ بتایا ہے کہ ترک طاعت کی وجہ سے یہ لوگ اس ملت سے اپنے گناہوں میں اور اضافہ کر رہے ہیں۔ اللہ نے عربوں سے اس انداز میں خطاب فرمایا ہے جس سے وہ اپنے کلام کے اندر آشنا ہیں۔ ایک داناعرب کا شعر ہے۔

وللموت تغذو الوالدات سخالہا

کما لخراب الدھر تبنی الکمساکن

مائیں موت کے لئے اپنے بچوں کی پرورش کرتی ہیں جس طرح زمانے کے ہاتھوں برباد ہونے کے لئے عمارتیں بنائی جاتی ہیں۔



یہاں شاعر نے یہ بتایا ہے کہ اولاد کا انجام موت ہے اور تعمیر کا انجام تخریب ہے۔ حالانکہ مائیں اپنے بچوں کی پرورش زندگی کے لئے کرتی ہیں موت کے لئے نہیں کرتیں اسی طرح عمارتیں آباد کاری کے لئے بنائی جاتی ہیں بربادی کے لئے نہیں بنائی جاتیں۔ امیر المومنین، قرآن عربی زبان میں ہے۔ اللہ نے اسے عربوں کی طرف نازل کیا اور ان سے اسی زبان میں کلام فرمایا جس کے معنی وہ جانتے تھے۔

یہ لوگ اللہ کے حکم کے بارے میں جھگڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ایک قوم کے بارے میں علم تھا کہ وہ ایمان نہیں لاسکتے کیونکہ اللہ کا علم قطعی ہوتا ہے۔ اس لئے ان کا نظریہ یہ بن گیا کہ اللہ نے اپنے بندوں کو ایسی باتیں اختیار کرنے کا مکلف بنادیا جنہیں اختیار کرنے کی انہیں قدرت نہیں ہے اور ایسی باتیں ترک کرنے کا مکلف قرار دیا جنہیں ترک کرنا ان کی طاقت سے باہر ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے اس نظریے کی تکذیب کرتے ہوئے فرماتا ہے : ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ سورۃ ۲ آیت ۲۸۶ ﴿حقیقت یہ ہے کہ اللہ کو یہ علم تھا کہ مذکورہ قوم سے کفر کا ضرور ان کے اپنے اختیار کی بنا پر نیز خواہشات کی پیروی کے نتیجے میں ہو کر رہے گا۔ انہوں نے اللہ کے اس علم کی تشبیہ انسانوں کی پیدائشی صورتوں اور رنگوں نیز ان کی کوتاہ قدی اور دراز قدی کے ساتھ دی جن کے متعلق اللہ کو علم تھا کہ انسانی افراد ان حدود سے تجاوز نہیں کر سکتے۔ جبکہ اصل صورت حال یہ ہے کہ قد کا کوتاہ یا دراز ہونا اور رنگ کا سفید یا سیاہ ہونا، نیز شکل و صورت کا حسین یا قبیح ہونا سب اللہ کے کام ہیں جن میں بندوں کا اپنا کوئی اختیار نہیں ہے اور نہ وہ ان میں کسی تغیر و تبدل کی قدرت رکھتے ہیں۔ اس کے بالقابل کفر ہے جس کے متعلق اللہ کو علم تھا کہ یہ لوگ اپنی خواہشات کی پیروی میں اسے اختیار کر لیں گے اور یہ بھی علم تھا کہ اگر یہ لوگ کفر کو ناپسند کریں گے تو اسے چھوڑ بھی سکیں گے۔ اللہ نے ان کے اندر استطاعت پیدا کر کے کفر اختیار کرنے یا اسے چھوڑنے پر قادر بنادیا تھا تاکہ انہیں ایمان اور عدل کی کسوٹی پر پرکھے۔ یہی کیفیت اس کشتی کی تھی جس میں حضرت خضر علیہ السلام نے سوراخ کر دیا تھا۔ اللہ یہ بات معلوم تھی کہ اگر

مذکورہ کشتی درست حالت میں بادشاہ کے پاس سے گزرے گی تو وہ اس پر قبضہ کر لے گا اور سوراخ ہونے کی بنا پر وہ اسے جانے دے گا۔ اسی طرح لڑکے کا معاملہ تھا جسے حضرت خضر علیہ السلام نے قتل کر دیا تھا، اللہ کو علم تھا کہ اگر یہ زندہ رہا تو اپنے والدین کو اپنی سرکشی اور کفر کی وجہ سے مصیبتوں میں مبتلا کر دے گا۔ اگر یہ قتل ہو جائے تو اس کے والدین اس کی سرکشی اور کفر کی زد سے محفوظ ہو جائیں گے۔ اسی طرح دیوار کا معاملہ تھا جسے حضرت خضر علیہ السلام نے گرنے سے بچانے کے لئے درست کر دیا تھا، اللہ کے علم میں یہ بات تھی کہ اگر خضر علیہ السلام اسے درست نہ کرتے تو گر جانے کی صورت میں اس کے نیچے دبا ہوا خزانہ ضائع ہو جاتا اور اگر اسے درست کر دیتے تو اس کے نیچے مذکورہ خزانہ اس وقت تک محفوظ حالت میں دبا رہتا جب تک دونوں لڑکے بالغ ہو کر اسے وہاں سے نکال نہ لیتے۔ یہ ان پر اللہ کی رحمت تھی۔ پھر حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا : ﴿وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي﴾ ○ سورت ۱۸ آیت ۸۴ ﴿کیونکہ اللہ نے مجھے ایسا کرنے کی تلقین فرمائی تھی۔ یہی مفہوم اس ارشاد باری کا ہے : ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا﴾ ○ سورت ۱۸ آیت ۶۵ ﴿اسی طرح ان منافقین کی کیفیت تھی جو تبوک کے موقع پر حضور ﷺ کا ساتھ چھوڑ کر پیچھے رہ گئے تھے۔ اللہ کو معلوم تھا کہ یہ لوگ سفر کی مشقت اور منزل کی دوری کی بنا پر پیچھے رہ جائیں گے۔ اسے یہ بھی معلوم تھا کہ اگر منزل قریب ہوتی اور سفر آسان ہوتا تو یہ ضرور آپ کے ساتھ جاتے لیکن انہیں مسافت ہی دور دراز معلوم ہوئی۔ ارشاد باری ہے : ﴿وَسِيحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يٰهٰلِكُونَ اَنْفُسَهُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَنْهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ○ سورت ۹ آیت ۴۲ ﴿کیونکہ یہ لوگ اگر نکلنے کا ارادہ کرتے تو نکل سکتے تھے اس لئے کہ انہیں نکلنے کی استطاعت تھی۔

اسی طرح یہ لوگ اس قول باری کے سلسلے میں بھی بحث و جدال کا بازار گرم کرتے ہیں : ﴿مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللّٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ



نفسک ○ سورت ۴ آیت ۷۷ : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالٌ هُوَ لَا  
 الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ○ سورت ۴ آیت ۷۸ ﴾ یہ لوگ اپنے زعم  
 کے مطابق اس آیت کی تفسیر طاعت اور معصیت سے کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ  
 کفر، فسق، عصیان، ظلم، جور، بہتان اور دیگر تمام فواحش من جانب اللہ ہیں۔ حالانکہ  
 اس طرح نہیں ہے۔ اصل صورت حال یہ ہے کہ منافقین کو اپنی پسندیدہ باتوں مثلاً  
 رزق کی کشادگی اور جسمانی صحت وغیرہ میں کوئی کمی آجاتی تو کہہ اٹھتے کہ یہ اللہ کی  
 طرف سے ہے اور جب انہیں ان کی ناپسندیدہ باتوں مثلاً رزق میں تنگی، جسمانی امراض  
 یا قحط سالی یا زہنی اور حیوانی پیداوار میں کمی وغیرہ لاحق ہو جاتی تو وہ کہتے کہ یہ سب محمد  
 ﷺ کی جانب سے ہوا ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِّنْ  
 عِندِ اللَّهِ ○ سورت ۴ آیت ۷۸ ﴾ یعنی یہ سب اللہ کے افعال ہیں۔

یہ لوگ حضرت نوح علیہ السلام کے واقعہ اور ان کے اس قول کے بارے میں  
 جھگڑتے ہیں جن کا ذکر اللہ سبحانہ نے ان الفاظ میں فرمایا ہے : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ  
 نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُفْوَيكُمْ هُوَ بِكُمْ  
 وَالِيه تَرْجِعُونَ ○ سورت ۱۰۸ آیت ۲۲ ﴾ اس آیت کی تاویل میں اپنی جمالت کا  
 مظاہرہ کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو برس تک اپنی  
 قوم میں رہ کر انہیں اللہ کی طرف بلاتے رہے اور نصیحتیں کرتے رہے لیکن انہیں یہ  
 معلوم نہیں تھا کہ اگر ان کی قوم ان کی پکار پر لبیک کہدے اور ان کی نصیحت قبول  
 کر لے تو اس سے انہیں کوئی فائدہ پہنچے گا یا نہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کو یہ بھی  
 معلوم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قوم کے لئے اس دعوت کو قبول کرنے کی کوئی سبیل بھی  
 بنائی ہے یا نہیں۔ حالانکہ مذکورہ آیت کی یہ تاویل نہیں ہے۔ اصل صورت حال یہ ہے  
 کہ حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم کے ساتھ بحث و جدال کرتے رہے حتیٰ کہ قوم اس  
 سے اکتانگی اور کہنے لگی : ﴿ يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَاكْثَرْتَ جِدَالِنَا فَاتْنَا بِمَا  
 تَعْدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○ سورت ۱۰۸ آیت ۲۲ ﴾ اس کے جواب میں

حضرت نوح علیہ السلام نے ان سے فرمایا : ﴿ اِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ اِنْ شَاءَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ سُوْرَت ۲۲ آیت ۲۲ ﴾ یعنی اگر اللہ کا عذاب تم پر آجائے تو تم اس سے بچ کر نہیں نکل سکو گے اور نہ ہی اس سے دور رہ سکو گے۔ اس وقت اگر میں تمہاری خیر خواہی کرنا بھی چاہوں گا تو بھی میری خیر خواہی تمہیں کوئی فائدہ نہیں دے گی یعنی جب عذاب تم پر نازل ہو جائے گا۔ حضرت نوح علیہ السلام کو معلوم تھا کہ جب عذاب ان پر آجائے گا اور وہ اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے تو اس وقت ان کا ایمان لے آنا ان کے لئے کسی طرح فائدہ مند نہیں ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے ان قوموں کے بارے میں بھی یہی بات بیان فرمائی جنہیں اس نے ہلاک کر دیا تھا چنانچہ ارشاد ہے :

﴿ فَلَمْ يَنْفَعِهِمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاُوْاْ بِاسْنَانِ سُنَّةِ اللّٰهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِىْ عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُوْنَ ۝ سُوْرَت ۲۰ آیت ۲۰ ﴾ یہ اللہ کی سنت ہے کہ وہ بندوں کی توبہ اس وقت قبول نہیں کرتا جب وہ اپنی آنکھوں سے عذاب کا مشاہدہ کر لیں۔ قول باری : ﴿ اِنْ كَانَ اللّٰهُ يَرِىْدُ اَنْ يُّغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَاِلَيْهِ تَرْجِعُوْنَ ۝ سُوْرَت ۳۴ آیت ۳۴ ﴾ میں اس مقام پر ”غی“ سے مراد عذاب ہے۔ قول باری : ﴿ فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوٰتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝ سُوْرَت ۲۴ آیت ۲۴ ﴾ میں بھی یہی مراد ہے یعنی دردناک عذاب۔ عرب کہتے ہیں : ”لقى فلان اليوم غيا“۔ یعنی آج حاکم نے اس کی زبردست چٹائی کی یا اسے دردناک سزا دی۔

یہ لوگ ایک اور آیت کے سلسلے میں بھی جھگڑا کرتے ہیں۔ ارشاد باری ہے : ﴿ فَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ اَنْ يُّهْدِيْهِ يُمْشِكْ صَدْرَهُ وَلَا سَلَامَ وَمَنْ يُّرِدِ اَنْ يُّضِلِّهِ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرًّا ۚ اِنَّمَا يَصْعَدُ فِى السَّمَاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ اَلْوَجْهَ عَلٰى الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ سُوْرَت ۲۵ آیت ۲۵ ﴾ ان لوگوں نے اپنی جمالت کی بنا پر اس آیت کی یہ تاویل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کو عمل صالح کی تقدیم کے بغیر



شرح صدر کے لئے مخصوص کر دیا ہے اور ایک قوم کو ان کی طرف سے کفر اور فسق و ضلال کے صدور کے بغیر قلوب کی تنگی کے لئے مخصوص کر دیا ہے اس لئے ان لوگوں کو اس طاعت کی راہ ہی نہیں مل سکتی جس کا انہیں مکلف قرار دیا گیا ہے اور یہ لوگ ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے۔

امیر المومنینؑ بات اس طرح نہیں ہے جسے ان جاہلوں اور غلط کاروں نے اختیار کیا ہے۔ ہمارا پروردگار اپنے بندوں کے ساتھ یہ سلوک نہیں کرتا۔ اس کی ذات اس سے بڑھ کر رحیم، عادل اور کریم ہے۔ وہ اپنے بندوں کے ساتھ یہ سلوک کیسے کر سکتا ہے جبکہ وہ خود فرماتا ہے : ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ لہا ما کسبت  
○ سورت ۲ آیت ۱۸۶ ﴿اللہ تعالیٰ نے تو اپنی عبادت کی خاطر جن وانس کو پیدا فرمایا اور انہیں سننے، دیکھنے اور سمجھنے کے لئے کان، آنکھ، اور دل جیسے اعضاء عطا کئے۔ وہ ان اعضاء کے ذریعے اس عبادت سے کئی گنا زیادہ کارکردگی کی طاقت رکھتے ہیں جس کا انہیں مکلف بنایا گیا ہے۔ اس لئے جو شخص اللہ کے اوامر و نواہی میں اس کی اطاعت کرے گا اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیا جائے گا یہ شرح صدر اس کے لئے دنیا میں فوری طور پر اللہ کی طرف سے اس کی اطاعت کا ثواب ہوگی اور اس کے ساتھ اس پر نیکیوں کے کام آسان کر دیئے جائیں گے اور کفر نیز فسق و فجور کے کام اس کے لئے بوجھل بنا دیئے جائیں گے۔ ایسی صورت کے اندر اسے اللہ کے تمام اوامر و نواہی پر عمل کی طاقت حاصل ہو جائے گی۔ یہی حکم ہر اس شخص کا ہو گا جو اللہ کی اطاعت کے اس مقام پر پہنچ جائے گا خواہ وہ عز و شرف کا حامل شخص ہو یا گرا پڑا اور نچلے درجے کا انسان، اور جو شخص اللہ کی اطاعت سے منہ موڑ کر دنیا کی اس موجودہ زندگی میں کفر و ضلال کے اندر بڑھتا چلا جائے جبکہ اسے توبہ و انابت کی طاقت ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے سینے کو تنگ کر دیتا ہے اور ایسا بھیجتا ہے کہ اسلام کا تصور کرتے ہی اسے یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا اس کی روح آسمان کی طرف پرواز کر رہی ہے۔ اللہ اس کی یہ کیفیت دنیاوی

زندگی میں اس کے کفر اور گمراہی کی سزا کے طور پر کر دیتا ہے جبکہ اسے توبہ کی دعوت دی جا رہی تھی اور اسے اس کا حکم دیا جا رہا تھا۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو کفر اور فسوق کے اس مقام پر پہنچ گیا ہو۔

امیر المومنینؑ، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں شرح صدر اور ضیق صدر کا ذکر صرف بندوں پر اپنی رحمت کے پیش نظر کیا ہے تاکہ انہیں ایسے اعمال کی ترغیب ہو جائے جن کی بنا پر وہ اللہ کی حکمت کے مطابق اس بات کے مستحق بن جائیں کہ ان کا سینہ اسلام کے لئے کھول دے اور ایسے اعمال سے کنارہ کش رہیں جن کی بنا پر وہ اللہ کی حکمت کے مطابق اس بات کے سزاوار ٹھہریں کہ ان کا سینہ تنگ کر دیا جائے۔ اللہ نے شرح صدر اور ضیق صدر کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ وہ بندوں کی امیدیں منقطع کر کے انہیں اپنی رحمت اور اپنے فضل سے مایوس کر دے اور اپنے غم و بخشش اور کرم و سخا سے اس حالت میں بھی محروم رکھے جب وہ اپنی اصلاح کر کے درست روی اختیار کر لیں۔ اللہ سبحانہ نے اپنی کتاب میں بیان فرمایا ہے: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِم إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥ سُوْرَةُ اٰیٰتِ ١٧﴾

امیر المومنینؑ اس پر غور فرمائیے اور اسے سمجھیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿فَبَشِّرْهُم بِعِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ أُولُو الْإِلْبَابِ ٥ سُوْرَةُ اٰیٰتِ ١٨﴾ اللہ کے اس ارشاد کی طرف بھی کان دھریے: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَانْقَرَأُوا الْكُفْرَ عَنْهُمْ سِیْنَتَهُمْ وَلَا دَخَلْنَا هُمْ جَنَاتِ النِّعَمِ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاتِ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَآكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ٥ سُوْرَةُ اٰیٰتِ ٢١﴾ نیز فرمایا: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن



كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون ○ سورت ١٠١ آیت ١

امیر المومنین کے علم میں یہ بات ہونی چاہیے کہ اللہ سبحانہ نے بندوں پر امور کو حتمی قرار نہیں دیا ہے۔ بلکہ فرمایا ہے کہ: ”اگر تم ایسا کرو گے تو میں تمہارے ساتھ یہ سلوک کروں گا اور اگر تم ویسا کرو گے تو میں تمہارے ساتھ وہ سلوک کروں گا۔ اللہ تعالیٰ تو بندوں کو صرف ان کے اعمال کی بنیاد پر بدلہ دیتا ہے۔ اس نے انہیں حکم دیا ہے کہ وہ اس کی عبادت کریں، اسے پکاریں اور اس سے مدد مانگیں، اگر بندے اللہ کے پاس موجود ثواب حاصل کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ پے در پے ان کی مدد فرماتا ہے اور انہیں توفیق پر توفیق دیئے جاتا ہے جس کے نتیجے میں ان کے لئے حسنت پر چلنا اور عینات سے کنارہ کش رہنا آسان ہو جاتا ہے۔ اللہ کا یہی طریق کار ہے اور جو شخص اللہ کی اطاعت کرتا ہے اور اس سے ثواب حاصل کرنے کا طلبگار ہوتا ہے اس کا یہی عقیدہ ہونا چاہیے۔

امیر المومنین، آپ ذرا اپنے دل کا جائزہ لیجئے اور دیکھئے کہ کہیں اس میں یہ عقیدہ تو موجود نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جن باتوں سے منع کیا ہے وہی باتیں ان کے لئے مقدر کردی ہیں اور جن باتوں کے کرنے کا انہیں حکم دیا اور ان کی تبلیغ کی خاطر رسول بھیجے ان کے اور بندوں کے درمیان خود حائل ہو گیا اور اس طرح اس کے پیغمبر بندوں کو ان کی تقدیر میں لکھی ہوئی باتوں اور فیصلوں کے مخالف امور کی طرف بلاتے رہے اور پھر حد یہ کہ اگر بندے ان باتوں پر عمل پیرا نہ ہوں جن کے حصول کے لئے اللہ نے سرے سے کوئی راہ پیدا نہیں کی تو اس کی سزا میں وہ انہیں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم کی آگ میں جلاتا رہے!!

اللہ کی ذات ظالموں کے اس عقیدے اور قول سے بہت بلند ہے!

کیا امیر المومنین کی سمجھ میں میری یہ بات آجائے گی؟ والسلام۔

تمت بالخیر - والحمد لله رب العالمین!

## الخاتمه

اس کتاب کے اختتام پر میرے لئے ضروری ہے کہ میں ان بعض امور اور علمی نتائج کی طرف اشارہ کرتا چلوں جنہیں میں نے دوران بحث ملاحظہ کیا ہے اور جن پر میں پہنچا ہوں۔ یہ امور اور نتائج امام حسن بصریؒ کی زندگی اور ان کے کارناموں پر بحث کے کئی گوشوں کی وضاحت کرتے ہیں۔

\* اول : بعض لوگوں کے خیال کے برعکس حسن بصریؒ کی زندگی کے تفسیری پہلو پر بحث جہاں بہت اہم ہے وہاں بہت مشکل بھی ہے۔ کیونکہ ان کے زمانے میں ابھی تفسیر پر کام کی ابتدا ہوئی تھی اس لئے ان کے مآخذ و مصادر نادر الوجود تھے۔ سوائے اس تفسیر کے جو حضور ﷺ کی زبان مبارک سے بعض آیات کے سلسلے میں صادر ہوئی تھی اور سوائے ان تفسیری روایات کے جو بعض صحابہ کرام سے مروی ہوئی تھیں، اس سلسلے کی کوئی اور چیز دستیاب نہیں تھی ان میں سب سے مقدم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ تھے۔ یہ تو ایک پہلو تھا۔ دوسرا پہلو یہ تھا کہ حسن بصریؒ کی زندگی کے دوران عراق میں اجتماع بالرائے کا مکتب فکر اور حجاز میں اہل الحدیث کا مکتب فکر وجود میں آیا۔ علاوہ ازیں مختلف جدلی فرقوں اور مذاہب مثلاً معتزلہ، خوارج، قدریہ اور شیعہ وغیرہ نے بھی جنم



لیا۔ یہ صورت حال بھی حسن بھریؒ کی زندگی کے اس پہلو پر بحث کو اہم بنا دیتی ہے لیکن اس میدان میں ان کے اصول اور منہج پر بحث و تمحیص اور علمی تحقیق و تہقیق کا کام اس سے آسان نہیں ہوتا۔

\* دوم : امام حسن بھریؒ کی زندگی میں تفسیر کی خدمت کا پہلو دراصل قرآن کریم کی خدمت نیز علم اور فکر اسلامی کی خدمت کا پہلو ہے۔ کیونکہ اللہ کی کتاب، خاص طور پر اسلام کے روشن عصور میں، سنت نبویہ مطہرہ کے ساتھ مل کر نہ صرف تشریع کا سب سے بڑا مصدر و ماخذ تھی بلکہ اسلام کے مفاہیم کا صاف و شفاف آئینہ بھی تھی۔ اس کی حیثیت اس دریا کی تھی جس سے اسلامی علوم کی نہرس جاری ہوتی تھیں۔ تفسیر کی خدمت کے میدان میں حسن بھریؒ بھرپور طریقے سے اپنا اہم اور اچھوتا کردار ادا کرتے رہے اور تفسیری مسائل میں ”مفسر بلاثر“ اور ”مفسر بارائے“ کی حیثیت سے اپنی آراء کا اظہار کرتے رہے۔ اس سلسلے میں وہ کسی ایک خاص مسلک و منہج پر اقتصار نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اپنے لئے اس کام کا میدان کھلا رکھتے تھے۔ حق بات تو یہ ہے کہ حسن بھریؒ کی تفسیر قرآن کا بعد میں آنے والوں پر زبردست اثر پڑا۔ ان کے زمانے میں اسے تفسیر کے ایک مستقل مکتب فکر حیثیت حاصل رہی جس نے بعد میں آنے والے اکثر مفسرین پر اپنا گہرا اثر چھوڑا۔

\* سوم : اس بحث کے دوران میں جن اہم نتائج تک پہنچ سکا ہوں اور جن کے ذریعے علم تفسیر کے بارے میں بہتر فہم پیدا ہو سکتا ہے ان میں سے چند یہ ہیں :

\* حسن بھریؒ نے تفسیر کے اندر صحابہ کرامؓ کے طریق کار کو اپناتے ہوئے اپنی تفسیری خدمات کو عمومی انداز میں تین بنیادوں پر استوار کیا تھا۔

(الف) : قرآن کے ذریعے قرآن کی تفسیر۔

(ب) : سنت کے ذریعے قرآن کی تفسیر اور....

(ج) : کتاب اللہ اور سنت نبویہ سے کوئی مدد نہ ملنے کی صورت میں رائے اور اجتہاد کے ذریعے قرآن کی تفسیر۔

علاوہ ازیں انہوں نے تابعین کے طریق کار کو بھی اپنایا تھا۔ تابعین کا زمانہ خود حسن کا اپنا زمانہ تھا۔ تفسیر کے سلسلے میں تابعین کرام حضرات صحابہ کرام کی آراء کا سہارا لیتے تھے اور اس کے ساتھ اہل کتاب کی کتب سے منقولہ بعض روایات کو بھی بنیاد بناتے تھے۔

\* بعض علماء کے نزدیک یہ امر قابل ترجیح ہے کہ حسن بصری کا انتساب اہل اجتہاد و رائے کے مکتب فکر کی طرف تھا۔ کیونکہ یہ مکتب فکر عراق میں پروان چڑھا تھا جہاں حسن بصری اپنی علمی زندگی گزار رہے تھے۔ جہاں تک اہل حدیث و اثر کے مکتب فکر کا تعلق ہے تو وہ حسن بصری سے بہت دور یعنی حجاز اور مکہ و مدینہ میں پروان چڑھا تھا۔

میری رائے ہے کہ حسن بصری نے جس طرح حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے شرف تلمذ حاصل کیا تھا جو مدرسہ اہل الرائے کی روح و رواں تھے اسی طرح انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے بھی زانوئے تلمذتہ کرنے کا شرف حاصل تھا جو مدرسہ حدیث و اثر کے بانی مبنی تھے۔ اس بناء پر ہمارے لئے یہ بات تسلیم کرنا ذرا مشکل ہے کہ حسن بصری کا انتساب علی الاطلاق مدرسہ اہل الرائے کی طرف تھا۔ ہماری اس بات کی گواہی خود حسن بصری کی تفسیری خدمات سے مل جاتی ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ان کی تفسیری مرویات کی تعداد بہت زیادہ ہے۔

\* عصر اول میں تفسیر کی تدوین کا کام نہیں ہوا تھا کیونکہ اس زمانے میں مفسرین سماع، روایت اور حفظ پر زیادہ سے زیادہ اعتماد کرتے تھے، البتہ بعض استثنائی صورتیں تھیں مثلاً مجاہد اپنے شیخ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تفسیر کے سلسلے میں ان کے اقوال سن کر انہیں تختیوں پر لکھ لیا کرتے تھے۔ حسن بصری کے زمانے تک تفسیری تحریر نے تصنیفی رنگ اختیار نہیں کیا تھا۔

\* ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ قرآن مجید کی پوری تفسیر کا وجود نہ تو اصحابہ کرام کے عصر میں



تھا اور نہ ہی تابعین عظام کے دور میں۔ ابن الندیم نے اپنی کتاب ”الفہرست“ میں ذکر کیا ہے کہ قرآن کی پہلی پوری تفسیر فراء کی طرف منسوب ہے۔

\* تفسیر میں حسن بصری کا منہج اور ان کا طریق کار دراصل دو ستونوں پر قائم تھا۔  
(الف) : تفسیر بالاثرائی

- قرآن کی قرآن کے ذریعے تفسیر۔

- قرآن کی سنت کے ذریعے تفسیر۔

- قرآن کی صحابہ کرام مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اقوال کے ذریعے تفسیر۔

(ب) : اجتہاد اور رائے کے ذریعے تفسیر۔

\* نسخ اور منسوخ کے بارے میں حسن بصریؒ کے طریق کار کے مطالعہ کے دوران میں اس نتیجے پر پہنچا کہ انہوں نے اس سلسلے میں جو بنیاد رکھی تھی اس پر بعض وہ مکاتیب فکر قائم ہوئے جن کی رائے میں تلاوت اور حکم دونوں کا نسخ نیز حکم کے سوا صرف تلاوت کا نسخ جائز ہے۔ ایسے مکاتیب فکر کے انصار و اعوان کافی تعداد میں ہیں، اس کی تفصیل ناظرین درج ذیل کتب میں دیکھ سکتے ہیں۔

(الف) : المحصول فی علم اصول الفقہ لعزالدین محمد بن عمر الرازی ج ۱ ص ۳۸۴  
۳۸۵۔

(ب) : مناہل العرفان فی علوم القرآن للزر قانی ج ۲ ص ۲۱۳ تا ۲۱۶۔

(ج) : تفسیر آیات الاحکام للصابونی ج ۱ ص ۸۹ تا ۹۴۔

\* قراءات کے سلسلے میں میں نے حسن بصریؒ کا طریق کار گزشتہ صفحات میں بیان کر دیا ہے۔ حسن بصریؒ کے زمانے میں قراءات کے بارے میں اقوال کے اندر بڑا اختلاف رہا اور قراءات کے اعتبار یا عدم اعتبار کے سلسلے میں مفسرین کے مسالک و مذاہب کے اندر اختلافات کا دائرہ بڑا وسیع تھا۔ میں نے یہ بھی بیان کر دیا ہے کہ حسن بصریؒ بعض ایسی تہا قراءات پر بھی اعتماد کرتے تھے جو علماء کے نزدیک قابلِ نقد و نظر تھیں۔

\* جہاں تک اسلامی فرقوں کی طرف حسن بھری کی نسبت اور ان کے ساتھ ان کے تعلق کا سوال ہے تو میں نے واضح کر دیا ہے کہ ان فرقوں کی طرف سے حسن بھری کو اپنی طرف منسوب کرنے کے دعوے بے بنیاد ہیں اور یہ بات قابل ترجیح ہے کہ حسن بھری کی نسبت اہل السنۃ والجماعۃ کی طرف تھی۔

□ خلاصہ کلام ..

میری اس پوری بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ فکر اسلامی کے میدان میں حسن بھری کی شخصیت ایک منفرد شخصیت ہے جس نے بہت سے اسلامی علوم و معارف اور بہت سے فکری نتائج پر اپنے اثرات چھوڑے ہیں جو ابھی تک محسوس ہو رہے ہیں۔ اس شخصیت کی اہمیت اور جلالت شان کے لئے یہی بات کافی ہے کہ حسن بھری کے زمانے میں جو مکتب فکر پیدا ہوئے اور جو بعد میں آئے وہ سب ان کے مکتب فکر کی طرف اپنے اغتساب پر فخر کرتے تھے۔ اس تحقیقی کام کو ناظرین کے لئے پیش کرنے میں نے اگرچہ اپنی حد تک پوری محنت و کاوش صرف کی ہے تاہم مجھے اس بات کا احساس ہے کہ ابھی اس پر مزید علمی بحث اور اس سلسلے میں مزید کاوش کی گنجائش باقی ہے۔ پھر کہیں جا کر حسن بھری کی منفرد شخصیت کو سمجھنے اور اس کی جلالت شان کا اندازہ لگانے کا حق ادا ہوگا۔ اس شخصیت کے بارے میں قتادہ کے یہ ریمارکس ہیں کہ : ”میں نے جس فقیہ کے ساتھ مجالست کی حسن کو اس سے افضل پایا، میری آنکھوں نے حسن بھری سے زیادہ کرفقیہ کو نہیں دیکھا“۔

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و صلی اللہ علی سیدنا

محمد و علی آلہ و صحبہ اجمعین ○



# ہماری مطبوعات

## منقوش بیعت

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
بیت اللہ سے بیعت

اپنے اخلاق و صحابہ کی تربیت  
مبارک بستی

اللہ کے رسول و لوگوں بہان کے مٹانا

نور مجسم . رحمت عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

کی پاکیزہ زندگی ہمارے لئے بہترین نمونہ ہے۔

اگر ہم چاہتے ہیں کہ ہماری زندگی بھی ایسی آیت

اور آئیں دین و دنیا کی بھلائی نصیب ہو تو ہمیں

منقوش بیعت کی روشنی میں زندگی گزارنا ہوگا۔

یاد رکھو ہم پر اللہ کی اخلاص کے ساتھ

ساتھ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کی اخلاص بھی فرض ہے۔

## قرآن کی دعوت فکر

مولانا محمد سعید عالم قادری  
ناظم . بیانات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ہمارے نبی پاک نے فرمایا:

تم سے بہتر شخص وہ ہے جو قرآن کا علم

حاصل کرتا ہے اور دوسروں کو اس کی تعلیم

دیتا ہے تحفہ اسٹون نے برطانوی پارلیمنٹ میں

قرآن کا ایک نسخہ ہاتھ میں اٹھا کر کہا تھا کہ

جب تک مسلمانوں میں یہ کتاب موجود ہے

اس وقت تک ان پر کوئی تہ نہیں پاسکتا۔

اسٹون کا خیال درست تھا مسلمانوں کے زوال

اور پشیمانی کی وجہ یہ ہے کہ ان کی سرگرمیوں کا

بشتر قرآن کریم سے گمراہ ہو چکا ہے حالانکہ

زندگی اور آخرت کی ضمانت قرآن ان کے درمیان

ہمیشہ موجود رہے۔

## پہل حدیث

پہل حدیث کی نوادہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

یوں تو موجب حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

پہل حدیث سینکڑوں حضرات نے بیع فرمائی ہیں

لیکن اس مجبور کی خصوصیات مندرجہ ذیل ہیں۔

○ یہ تمام احادیث شریف صرف صحیح مسلم شریف

سے لی گئی ہیں۔

○ ان تمام احادیث کی سند ایک ہے جو کتاب کے

شروع میں ذکر کر دی گئی ہیں۔

○ ان احادیث شریفہ کا کوئی ایک موضوع نہیں

بلکہ زندگی کے مختلف گوشوں پر ان میں راہداریت

موجود ہے۔

○ ان احادیث شریفہ میں سے اکثر پر حضرت تھانوی

قدس سرہ نے تشریحی نوادہ تحریر فرمائے ہیں۔

○ اللہ تعالیٰ ان احادیث پاک پر عمل کرنے کی

توفیق عطا فرمائے اور ان کی برکت سے دین کی

صحیح فہم ہمارے اندر پیدا کر دے۔ آمین۔

اسلامک بک فاؤنڈیشن، نئی دہلی

۱۹۸۱ء - حوض سویوالان، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۲



# عمالی مطبوعات

جس سے تحریری خواتین بھرپور فائدہ حاصل کر سکتی ہیں

## الاسماء الحسنی

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی  
مولانا مودودی نے قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اسمائے الہی کی تشریح کی ہے مگر سب سے اسماء الحسنیٰ قرآن مجید میں مذکور نہیں ہیں اسکے لئے مولانا کے تشریحی نوٹس سے بھی مدد لی گئی ہے۔ قاری پر اس کے مطالعہ سے خود یہ بات واضح ہو جائے گی کہ یہ کام کتنی منت خوش اسلوبی سے انجام دیا گیا ہے

## تقدیر مشیت الہی کی حقیقت

### قرآن کی روشنی میں

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی  
تقدیر و مشیت پر ایک جامع اور مدلل کتاب جس کو پڑھنے سے اُنجھی ہوئی گریں خود بخود گھلتی چلی جائیں گی

## آخرت کی حقیقت

### قرآن کے روشنی میں

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی  
اس میں وہ تمام قرآنی آیات اور تفسیری حاشیہ جن کا تعلق آخرت کی حقیقت سے ہے یکجا کر دئے گئے ہیں ایک موضوع پر جمع شدہ یہ پیش بہا خزانہ اہل علم اور عوام الناس کے لئے یکساں مفید رہے گا

۱۴۸۱۔ حوض سوسوئوالان

نئی دہلی ۱۱۰۰۰۲

## الاسماء الحسنی

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کا سب سے بڑا کام یہ ہے کہ انہوں نے بیابانِ وقت اسلام کے پورے زخامِ حیات کو دینی اور عقلی دلائل کے ساتھ پیش کیا ہے اور اسلام کی اصلی تعلیمات کو دورِ حاضر کی زبان میں پیش کیا ہے ان کی تحریرات کے مطالعہ سے قاری کو زندگی کے بارے میں اسلام کے نقطہ نظر کا مکمل علم حاصل ہوتا ہے۔

## دنیا کی حقیقت

### قرآن کی روشنی میں

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی  
قرآن عظیم جس میں انسانی حیات کے ہر پہلو کے لئے ابدی رہنمائی موجود ہے آج کے انسان کو قرآنی فیوض کی پہلے سے بھی زیادہ ضرورت ہے

## فتاویٰ القرآن

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی  
ترجمان القرآن میں مختلف مسائل پر لوگوں کے سوالات اور مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کے جوابات شائع ہو چکے ہیں۔ مرقوم نے ان کے ایسے جامع اور مدلل مختصر جوابات دئے ہیں کہ سوال کرنے والوں کی الجھنیں دور ہوتی چلی جاتی ہیں۔ اس کتاب میں خواتین سے متعلق سوال و جواب کو یکجا کر دیا گیا ہے

اسلامک بک فاؤنڈیشن، نئی دہلی



# ہمارے مطبوعات

## اقبالیات

- روزگار فقیر
- (علامہ اقبال کی سرگزشت) سید وحید الدین فقیر
- اقبال اور محبت رسول
- علامہ اقبال اور قرن اولیٰ { سید عبدالصبور طارق
- کے مسلمان مجاہدین
- اقبال کا تصور دین

## خواتین کے لیے کردار ساز کتابیں

- حضرت عائشہؓ
- (جلال الدین سیوطی، عباس محمود القادری)
- تجلی
- قرآنی خواتین
- اسوۂ حسنہ
- خواتین اور دینی مسائل
- اوصاف حمیدہ
- اسلامی انقلاب میں { نعیم صدیقی
- خواتین کا کردار

## دلچسپ اور نصیحت آموز

- حکایات سعدی
- صفائی کے آداب
- کھانے پینے کے آداب
- کیا کریں کیا نہ کریں
- اطاعت رسول
- قرآن اور سائنس

## تاریخ، سوانح، ثقافت و جہالیات

- حضرت ابو بکر صدیق
- حضرت عثمان بن عفانؓ
- تعلیمات امام غزالیؒ
- حضرت علیؓ فاتح خیبر
- آسمان ہدایت کے سرستارے
- افغانستان کے پہلے مرد مجاہد { شاہد حسین رزاقی
- سید جمال الدین افغانی
- مشرقی یورپ میں مسلمانوں { فیض احمد شہبانی
- کا عروج و زوال
- تاریخ اسلام
- (مکمل ایک جلد میں)
- کتاب زندگی
- مسلمان قاضیوں کا
- بے لاگ عدل { سید عبدالصبور طارق

## مذہب تصوف

- ذخیرۃ الملوک
- سید امیر کبیر علی ہمدانی
- ویدک دھرم اور اسلام
- سید اخلاق حسین
- اسلام، مسلمان اور غیر مسلم
- یوسف قرضاوی
- مسلک اعتدال
- ڈاکٹر موسیٰ موسوی
- (حضرت علیؓ کے اقوال کی روشنی میں)
- اسلام کا نظام تربیت
- محمد قطب
- اسلامی ریاست
- سید ابوالاعلیٰ
- تقدیر و مشیت الہی کی حقیقت { سید ابوالاعلیٰ
- قرآن کی روشنی میں

اسلامک بک فاؤنڈیشن، نئی دہلی

۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴



## مسلمان قاضیوں کا بے لاگ عدل

سید عبدالصبور طارق

اس کتاب میں نہ صرف قدیم مسلمان قاضیوں یا ججوں کے بے لاگ عدل، جرات و دلیری اور مسلمان حکمرانوں کے خلاف ان کے بے باکانہ دلیرانہ فیصلوں کا ذکر کیا گیا ہے بلکہ ان مسلمانوں حکمرانوں کی سیرت و کردار پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔ ۲۵ روپے

## حیاتِ رسول کے دس دن

خالد محمد خاند

جس دن سے آپ نے اس کرہ خاکی پر ان کی زندگی کی شمع روشن کی ہر آن ہر لمحہ آپ نے اپنی ساری توانائیاں اور زندگی کے تمام مظاہر کو ایک انقلاب و تغیر کی جدوجہد کے لئے وقف رکھا یہی وہ چمکتی دمکتی اور بھرپور حیاتِ طیبہ ہے جس سے خوشہ چینی کر کے اس کتاب کے صفحات کو زینت بخشی گئی ہے۔ تاکہ کم از کم چند آیام ہی ہوں اس حیاتِ طیبہ کے قریب ہم ٹھہریں تاکہ اس کے رموز اور بخششوں کے کچھ چھینٹے ہمارے حصہ میں بھی آسکیں۔ ۲۵ روپے

## ہمارے حضور

عابد نظامی

سیرت نبویؐ پر بچوں کے لئے آسان زبان

## فقرِ عس

نصیف: حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی موضوع کتاب خلافتِ راشدہ کی

من اللہ ومن الرسول تثبیت ہے کتاب مناظرانہ انداز سے بالائے اور خلدنا سے اربعہ میں سے کسی ایک کی بلا وجہ و بلا سبب ترجیح سے برابر ہے کہ ہر چار اصحاب منزلت میں سے ایک ایک کے متعلق ان کے حق و احی کے مطابق دلائل و استدلال جمع کر دئے گئے ہیں۔ ۵۰ روپے

## حضرت علی فاتحِ خیبر

علی اصغر جوهدری

آپ بیک وقت فاتحِ شمشیر و قائم و سالارِ خطیب و کاتبِ مفسرِ قرآن و محدث، عابد و زاہد اور اسلامی علوم کے شائع تھے اور اپنی پاکیزہ سیرت علمی قوت اور قابلِ فخر حیاتِ طیبہ کی بدولت تمام مسلمانوں میں عقیدت و احترام کا اعلیٰ درجہ رکھتے ہیں اس کتاب میں ہر قسم کی طویل بحثوں سے اجتناب کرتے آپ کی زندگی کے تمام بڑے بڑے کارناموں کو نکھار کر پیش کیا گیا ہے تاکہ مسلمانوں میں اتحاد و ایمان کی شمعیں روشن ہوں۔ ۳۰ روپے



Islamic Book Foundation

AN INSTITUTE OF ISLAMIC RESEARCH & PUBLICATIONS

1781, Hauz Suiwala, New Delhi-110 002



# ہماری مطبوعات

|                                  |   |                              |                                     |
|----------------------------------|---|------------------------------|-------------------------------------|
| ۹۵٪ ڈاکٹر سید حسین محمد جعفری    | اقبال، فکر اسلامی کی تشکیل جدید             | ۵۰٪ ابوسودندری               | احادیث قدسیہ                        |
| ۱۲٪ خرم مراد                     | چند تصویریں سیرت کے الہم سے                 | ۸٪ مفتی محمد شفیع            | رسول اکرم پیغمبر امن و سلامتی       |
| ۲۰٪ ڈاکٹر محمد قاسم سید          | اسلامی تعلیمات کوئز                         | ۸٪ علامہ سید سلیمان ندوی     | رسول وحدت                           |
| ۸۵٪ شبیر احمد شبیر               | کاشتر شاہنامہ اسلام (منظوم)                 | ۱۵٪ علامہ شکیب ارسلان        | اسباب زوال امت                      |
| مولانا شبیر احمد عثمانی          | الحجاز القرآن                               | ۳۰٪ طالب الہاشمی             | تذکرہ وکلام (مولانا عبدالرحمن جامی) |
| ۴۰٪ نعیم احسن                    | قرآن اور جدید علوم                          | ۸٪ روشن غنی                  | ایمان باللہ اور اس کے عملی تقاضے    |
| ۵٪ طالب الہاشمی                  | حضرت زینب بنت علیؓ                          | ۲۰٪ مولانا ادیس کاندھلوی     | اصول اسلام                          |
| ۵٪ حافظ افروز احسن               | حضرت اسحاقؑ                                 | ۱۲٪ مولانا امیر الدین بہر    | دعوت و تبلیغ میں مسجد کا کردار      |
| ۵٪ پروفیسر عنایت علیؒ            | پیاری کہانیاں                               | ۵٪ ڈاکٹر اسحاق حق            | مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ              |
| ۵٪ عبدالرؤف                      | پیارے رسولؐ کی پیاری باتیں                  | ۵٪ پروفیسر محمد اکرم طاہر    | ایک مثالی استاد                     |
| ۱۸٪ مولانا قاری محمد طیبؒ        | اسلام میں دعوت و تبلیغ کے اصول              | ۵٪ مولانا ابوالحسن علی ندوی  | عالم اسلام کی بنیادی اور            |
| مولانا شبیر احمد عثمانی          | اسلام اور اس کے بنیادی عقائد                | ۵٪                           | عمومی ضرورت                         |
| ۸٪ امام حسن البنا شہید           | پیغام جہاد                                  | ۶٪                           | ذہنی اور اعتمادی ارتداد             |
| ۶٪ علامہ سید سلیمان ندوی         | اسلام کا نظام دعوت و تبلیغ                  | ۸٪ علی اصغر چشتی             | طلبہ کے لیے ضابطہ اخلاق             |
| ۱۵٪ مولانا سید نجم الحسن تھانوی  | علمائے کرام اور ان کی ذمہ داریاں            | ۱۸٪ مولانا خضر علی           | بنیادی معلومات قرآن مجید            |
| ۵٪ مولانا محمد سعید طاہر         | اسلام اور جہاد کی تیاری                     | ۶٪ پروفیسر محمد اکرم طاہر    | مثالی تاجر                          |
| ۵٪                               | بنیاد پرستی جرم یا سعادت                    |                              | ایمان بالرسول اور اس کے تقاضے       |
| ۵٪                               | اللہ والے قرآن کی روشنی میں                 | ۱۵٪                          | اچھا مسلمان کیسے بنا جائے؟          |
| ۱۵٪ عبداللہ غلام                 | دیکھنا قافلہ چھوٹ نہ جائے                   | ۲۵٪ مولانا رعایت اللہ فاروقی | گستاخ رسولؐ کی مزا                  |
| ۲۵٪                              | جہاد آداب و احکام                           | ۱۱۰٪ حافظ افروز احسن         | ازواج مطہرات (اول، دوم)             |
| ۴۰٪ لطف اللہ عکبری               | سیرت کوئز                                   | ۱۵٪ غازی نقوی                | یارانِ نبیؐ (خلفائے راشدین)         |
| ۶٪ حافظ افروز احسن               | حضرت لوطؑ                                   | ۲۵٪ مولانا شبلی نعمانی       | اوزنگ زیب عالم گیر پر ایک نظر       |
| ۶٪                               | حضرت اسمعیلؑ                                | ۵۰٪ غلام حسن ذوالفقار        | اقبال کا ذہنی ارتقاء                |
| ۸٪ مولانا غلام محمد              | گلدستہ نماز                                 |                              | علمائے احناف کے حیرت                |
| ۸٪ ڈاکٹر محمد رضی الاسلام        | قرآن کا تصور انسانیت                        | ۶۵٪ مولانا عبدالغفور حقانی   | انگیز واقعات                        |
| ۱۰٪                              | تخلیق انسانی کے مراحل اور قرآن کا سنی انجیل | ۲۰٪ عاصم نعمانی              | اسلام میں خواتین کا کردار           |
| ۹۰٪ ڈاکٹر محمد حمید اللہ         | عہد نبوی میں نظام حکمرانی                   | ۶۰٪ علی اصغر چوہدری          | عہد نبوی کے نادر واقعات             |
| ۲۵٪ شیخ الحدیث مولانا محمد اسحاق | فقہ اربعہ                                   |                              | محمد بن عبد الوہاب - ایک            |
| ۴۰٪ مولانا ریحان ندوی            | بریلی کا نیا دین اور بہارِ دین حق           | ۳۵٪ مسعود غلام ندوی          | منظوم اور بہ نام مصلح               |
| ۲۰٪ طالب الہاشمی                 | حکایات سعدیؒ                                | ۳۵٪ عبدالرحمن رفعت پاشا      | سیرت تابعین                         |

فہرست کتب کے لئے لکھیں :

اسلامک بک فاؤنڈیشن، ۸۱، حوض سوہوالان، نئی دہلی ۱۱